

الفصل

مجلة ثقافية شهرية
AL FAISAL MAGAZINE

ISSUE 18 NOVEMBER 1978

العدد (١٨) - ذو الحجة ١٣٩٨ هـ / نوفمبر ١٩٧٨ م



بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل

رئيس التحرير

علي طه الصافي

مجلة ثقافية شهرية
تصدر عن
دار الفیصل الثقافية

نوفمبر ١٩٧٨ م

العدد ١٨ / ذو الحجة ١٣٩٨ هـ

مُحتوى العدد

ص	من كتاب هذا العدد	٤
٥	الحركة الثقافية في شهر	٥
١٩	د. أمين محمود عبد الله طرق الحج والتجارة العربية	١٩
٢٦	د. عمر الفاروق رجب جوانب من جغرافية الحج والزيارة	٢٦
٣٢	د. محمد سلام مذكور خواطر حول الحج	٣٢
٣٩	جدة .. شجر الرمان (مدينة وتاريخ)	٣٩
٥٨	رسالة إلى سوق عكاظ (قصيدة)	٥٨
٦٠	تفسير القرآن على مقتضى النظريات العلمية	٦٠
٦٣	أبو الطب ورائد الكيمياء	٦٣
٦٧	قصيدة وقصة	٦٧
٦٨	علم اللغة الحديث	٦٨
٧٢	طفل الأنبوب بين الدين والعلم والمجتمع	٧٢
	(ندوة الشهر)	
٨٠	الأمثال العربية	٨٠
٨٣	العمارة الإسلامية في مصر (رحلة في كتاب)	٨٣
٩١	المركز الإسلامي في بروكسل (موضوع خاص)	٩١
٩٩	آلات الرصد العربية	٩٩
١٠٤	من أمثال العرب	١٠٤
١٠٥	من أمثال الشعوب	١٠٥
١٠٧	الاسلام والعصبية القبلية في إفريقيا	١٠٧
١١٠	عبد العزيز بن الوليد	١١٠
١١٦	ابن كثير وكتابه البداية والنهاية	١١٦
	(من كتب التراث)	
١٢١	الطريق إلى الاسلام	١٢١
١٢٢	لوحة .. وفنان	١٢٢
١٢٤	الحق والخير والجمال في الشعر والأدب (لقاء مع)	١٢٤
١٣٠	هنري ماتيس والفن الاسلامي	١٣٠
١٣٤	المسلمون داخل المجتمعات الأوروبية	١٣٤
١٣٩	مسألة خاصة (قصة)	١٣٩
١٤٥	الحرب لبيراندلو (قصة)	١٤٥
١٤٧	أجهاث جديدة في القصة اليونانية	١٤٧
١٥١	دائرة المعارف	١٥١
١٥٤	مناقشات وتعليقات	١٥٤
١٥٥	سؤال وجواب	١٥٥
١٥٧	كتب وردت إلى المجلة	١٥٧
١٥٨	ردود قصيرة	١٥٨
١٦٠	المسابقة	١٦٠

★★ في هذه الأيام نتجه أنظار العالم إلى الأراضي المقدسة في المملكة العربية السعودية بمناسبة الحج .. هذا التجمع الإسلامي الكبير .. والطرق المؤدية إلى الحج تعددت تاريخياً .. كما تطورت حديثاً ..

السؤال : ما هي طرق الحج والتجارة العربية في العصر الإسلامي ؟

الاجابة على (ص ١٩) .



★★ من مزاياها العديدة أنها مرسى مناسب لاستقبال الحجاج القادمين لاداء فريضة الحج .. وتعد أكبر مرفأ قديم في الحجاز فمنها صادراته والبها وارداته .. تاريخها ضارب في الأعماق البعيدة .. شهدت أحداثاً جليلة .. إنها مدينة «جدة» إحدى مدن المملكة العربية السعودية .. وواحدة من مدن عالم البرم الشهيرة .. (ص ٣٩)



★★ العمارة الإسلامية .. واحد من الكتب العالمية الصادرة باللغة الألمانية .. وهو إذا كان يركز على العمارة الإسلامية في مصر إلا أنه حقيقته يعكس تاريخ العمارة الإسلامية .. خطوطها العريضة .. أطرها العامة .. (ص ٨٣)



حسن
محسب

★ من مواليد مصر عام ١٩٣٨ م.
★ عمل محررا أدبيا بصحف (الشعب - الجمهورية - المساء - آخر ساعة) ويعمل حاليا محررا أدبيا بمجلة الاذاعة والتلفزيون المصرية.

★ صدرت له مجموعتان من القصص القصيرة .. كما أصدر سبع روايات طويلة تقريبا بعضها تحولت إلى أفلام سينمائية .. ومسلسلات اذاعية .. ودراسة عن القصة المصرية.
★ ترجمت بعض أعماله إلى لغات أجنبية كالألمانية .. واليابانية.



محمود
ثابت
خطاب

- من مواليد الموصل في العراق عام ١٩١٩ م.
- لواء ركن.
- تقلد عددا من المناصب العسكرية والوزارية في بلاده.
- اشترك في عدد من المؤتمرات العربية والاسلامية.
- تبلغ مؤلفاته نحو ١٢٦ كتابا، وله نحو ٣٢٠ بحثا.
- قام برحلات إلى البلاد العربية .. وأوروبا .. والهند .. وباكستان.
- رئيس لجنة توحيد المصطلحات العسكرية للجيش العربية، ورئيس لجنة مباحث القرآن الكريم في مجمع البحوث الاسلامية بالازهر.
- عمله الحالي عضو المجمع العلمي العراقي، وأستاذ غير متفرغ في الدراسات العسكرية العليا في العراق، والبلاد العربية.

د. محمود
اسماعيل
صبيحي

★ من مواليد المدينة المنورة عام ١٣٦٢ هـ .
★ دكتوراه في علم اللغة التطبيقي .
★ نشر مجموعة من المقالات في الكتابة العربية، ومشكلات تعليم العربية للعرب، وطرائق تعليم اللغات الأجنبية، وطرائق تعليم العربية لغير الناطقين بها .
★ له مؤلفان مطبوعان أحدهما «نظام الجملة العربية» دراسة في لهجات المدن الرئيسية بالمنطقة الغربية في السعودية، والآخر «عربية القرآن» كتاب لتعليم المسلمين قراءة الحروف العربية .
★ يعمل حاليا مديرا لمعهد اللغة العربية في الرياض .



سعد
البواردي

★ من مواليد مدينة «شقراء» في المملكة العربية السعودية عام ١٣٤٩ هـ .
★ تخرج في دار التوحيد بالطائف .
★ أصدر مجلة «الاشماع» الشهرية، صدر منها ٢٣ عددا ثم توقفت .
★ له تسعة مؤلفات مطبوعة شعرا ونثرا .
★ لديه ١٧ مؤلفا غسوطا يعدها للطبع .
★ عمل في عدد من الوظائف الحكومية .
★ يعمل حاليا كملحق تعليمي للشؤون الاعلامية في القاهرة .

✱ ✱ من خلال هذا «الملف» سوف نحاول رصد الحركة الثقافية من إصدارات جديدة .. وندوات .. ومؤتمرات .. ومعارض .. ومناسبات .. وأحداث ثقافية .. وأدبية .. وفنية بصورة نطمح أن تكون مسحا شهريا لمجريات الحركة الثقافية ليس في «الوطن العربي» فحسب ، بل في «العالم» الانساني .
أملنا أن نجد من المؤسسات العلمية .. والتربوية .. والفنية .. الى جانب الأدباء .. والمفكرين كل عون في إمدادنا بالجديد الدائم من النشاطات لتحقيق الأهداف التي تسعى اليها المجلة لخدمة القارئ .. لإضافتها الى ما يزودنا به مندوبونا . والله الموفق ✱ ✱

- إدارة عالمية متخصصة للدعوة الاسلامية .
- ندوة في الرياض عن الاسلام .. وعلم النفس .
- دراسات عن اللغات السامية في جامعة حلب .
- الملتقى الثاني عشر للفكر الاسلامي في الجزائر .
- موسوعة علمية عن الصحراء الغربية .
- توزيع جوائز الدولة للآداب .. في الأردن .

- العمارة الاسلامية .. وروح العصر .
- كمبيوتر .. لفهرسة الكتب العربية .
- السلام للأطفال .. بـ ١٠ آلاف مارك .
- رائحة الكتب .. تجذبه لسرقته .
- مكتبة عائمة على نهر التايمز للأطفال .

الفنان قد حصل مؤخراً على درجة الدكتوراه في الفلسفة من أكاديمية الفنون بإسبانيا عن الفن العربي وتأثيره على فنون العالم .

إدارة عالمية متخصصة للدعوة الإسلامية

أوصت اللجنة الاستشارية للدعوة الإسلامية . التي دعا إليها صندوق التضامن الإسلامي . توصية بإنشاء إدارة عالمية متخصصة للدعوة الإسلامية . . كما أوصت اللجنة أيضاً بإصدار صحف إسلامية خاصة بالشباب والنساء والأطفال .

* كتب جديدة *

- «قاتلة الشيطان» مجموعة قصصية تألفها الأديبة السعودية محمد عبد الله ملياري .
- «الرحيل» مجموعة قصصية للأديبة السعودية حسين علي حسين . . ونعتبر هذه المجموعة باكورة إنتاجه القصصي . . وهو يعتبر أحد الكوكبة الشابة التي تابعت مسيرة القصة القصيرة في العالم العربي ومن خلال الترجمات العالمية .
- «حصة زمن» مجموعة قصصية . تألفها علي حنون أحد كتاب القصة القصيرة في المملكة العربية السعودية الشبان . . وهي أول مجموعة تصدر للقاص الشاب ، وقد يبرز نسأثره الواضح بأسلوب القصة القصيرة الحديثة في الغرب .
- «أمل باكر» ديوان شعري للشاعر الغنائي ناصر بن جريد .
- «سوق عكاظ في التاريخ والأدب» . . إعداد لجنة الآثار التاريخية . الناشر مطبعة الزايد بالظائف .
- «أنت الرياض» ديوان شعر للشاعر الدكتور الوزير غازي النصيبي . . وقد سبق أن صدرت له أربعة دواوين هي «أشعار من جزائر اللؤلؤ» ، «قطرات من ظمأ» ، «معركة بلا



* محمد عبد الله ملياري *

الاسلام . . وعلم النفس

تم في الشهر الماضي افتتاح ندوة «علم النفس والاسلام» التي نظمتها كلية الشريعة واستمرت خمسة أيام بالمركز الثقافي بجامعة الرياض . . وكان من أهداف الندوة - الأولى من نوعها في المملكة - تنقية علم النفس من الأفكار التي تتعارض مع الإسلام . . ومحاولة إيجاد كيان مستقل للدراسات النفسية ، بحيث يمكن الاستفادة واستغلال علم النفس في إطار إسلامي . . واستبعاد المعلومات الواردة من المجتمعات غير الإسلامية . . وقد اشترك في الندوة عشرون عالماً مسلماً من خارج المملكة وعشرون من داخلها ، من المتخصصين في مجال علم النفس .

معامل حديثة لتدريس اللغات

ثلاثة معامل حديثة من معامل اللغات . نعزم كلية الآداب والعلوم الإنسانية بجامعة الملك عبد العزيز بمكة . تأسيسها على أن تكون جاهزة لكي يستفاد منها في تدريس اللغتين ، الإنجليزية والألمانية . . والعربية لغبر الناطقين بها .

المعرض التشكيلي رقم (١)

افتتح المعرض الأول لفناني وفنانات المنطقة الشرقية للفنون التشكيلية . . بمدينة الدمام ، وكانت معظم اللوحات تعكس تأثر الفنان السعودي ببيئته .

كتاب . . وجائزة

«أضواء حول الاستراتيجية العسكرية للملك عبد العزيز» لمؤلفه العقيد أركان حرب محمد إبراهيم رحوم ، فاز بجائزة الملك فيصل السنوية .

أول رسالة ماجستير تحصل عليها سيدة

حصلت على درجة الماجستير من جامعة الرياض ، «نورة السكلاف» . وكان موضوع الرسالة عن «إبي ذؤيب الهذلي» حياته وشعره . هذه أول رسالة ماجستير تحصل عليها سيدة من جامعة الرياض .

أول «عميدة» لكلية البنات

الدكتورة ابتسام عبد الرحمن البسام . تم اختيارها عميدة لكلية البنات في الرياض . وهذه هي المرة الأولى التي يتم فيها اختيار «عميدة» سعودية .

الفتنة في التاريخ

توفقت رسالة الماجستير المقدمة من محمد سالم العوفي بقاعة كلية الشريعة بالرياض . . وموضوع الرسالة «فتنة بابك الخزيمي وأثارها على الدولة العباسية» .

الأدب في المجتمعات النامية

أقيم في برشلونة مؤتمراً للكتاب العالميين واستمر عشرة أيام . نونس خلالها دور الأدب في المجتمعات النامية . . وقد مثل المملكة الدكتور عبد الله محمد الزيد .

المعرض التشكيلي الخامس والثلاثين عن التراث

في جدة أقام الفنان التشكيلي الدكتور عبد الحليم وضوي معرضه الخامس والثلاثين ، وقد ضم ٣٠ لوحة كلها تمثل رؤيته الشاملة للتراث الشعبي ، في أسلوب فني خاص . . والمعروف أن

الخصائية

إدارة بين عدد الحاجات القادة حين في المرحوم ١٣٩٤ هـ ، ١٣٩٦ هـ ، ١٣٩٧ هـ ، من المرحوم والرحمة

الخصية	عام ١٣٩٦ هـ	عام ١٣٩٧ هـ	عام ١٣٩٨ هـ
سيرة	٣١٧٧٧	٢٤٤٤٦	٢١٨٦٩
مسير	٣٩٠١٦	٢٨٠١٨	٣٠٩٥٩
السيرة	٢٩٥٠٦	٢٩٦٥٢	٣٠٣٨٣
سيرة	٢٣٧٧٤	٢٨٠٥٧	٢٠٧٧٠
سيرة	٢٤٨٦٤	٣٢٨٨٢	٤٣٢٣٠
السيرة	٢٩٤٤٥	٢٨٠٤٤	٢٩٦٧٤
سيرة	١٠٩٩٩	٤٥٣٨	٧٩٢٤
السيرة	٢٤٦٨٥	٢٩٧٠٣	٣٠٩٤٢
السيرة	٩٠٩٤	٢٩٠٧	٣٩٨٧
السيرة	١٣٤٦	٨٤٧	١١٣٩
السيرة	١٤٥٩	٦٥٦	١٤٣٤
السيرة	٢٥٨١٥	٢٣٤٦٧	١٤٥٩١
السيرة	٥٥٩٥	١٩٨٩	٥٥٩٩
السيرة	١٤٤٥	٢١٩٦	٣٥٩٠
السيرة	٢٠٤٥	٧٧٩٢	٢٥٩٩
السيرة	١٠٣٤٠	٩١٩١٠	٧٩٣١٧
السيرة	٦٧٩٢	١٠٦٩	٣٨١٥
السيرة	٨٦٧	١٦٥٤	٥٠٨٢
السيرة	٢٠٣٢	٧٥٠٨	١٧٨٩
السيرة	٣٤٩٨	٢٢٥٩	٢٤٩٩
المجموع	٣٢٣٦٩٢	٣٢٦٧٤٢	٢٤٩٥٢٢

المصدر: وكالة دور، الدار العامة للبيانات والأخبار، مدينة سعودية
١٣٩٧ هـ - ١٣٩٨ هـ

كلمة

الترجمة .. مرة أخرى

يتقبل الكاتب أحياناً بعض التعليقات من الكتاب على كتاباته ، ويضطر في أحيان أخرى إلى الرد على تلك التعليقات ، ليس دفاعاً ولكن لتوضيح وتعميق الفكرة ، انطلاقاً من أن الكتابة التي تثير ردود فعل ، هي بالتالي قابلة للمناقشة .

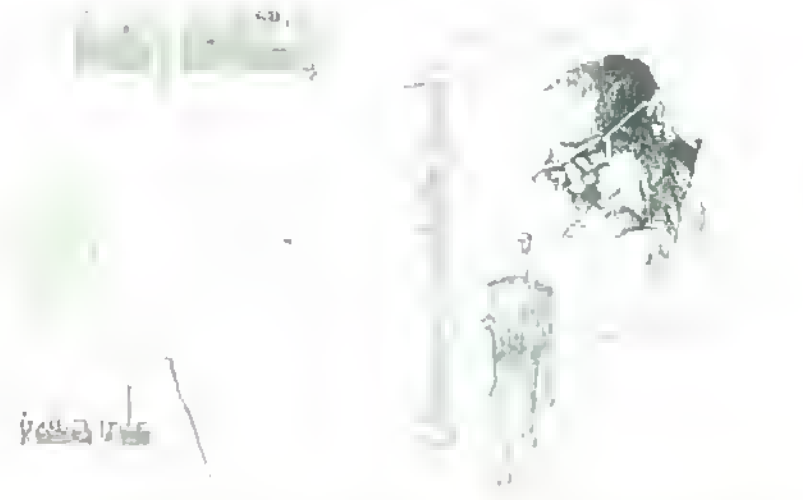
وقد تفضل الأستاذ عبد الله حمد القرعاوي بالتعقيب الهادي، والموضوعي على ما نشرناه في العدد الخامس عشر - رمضان ١٣٩٨ هـ في زاوية «كلمة» تحت عنوان «الترجمة وروح النص» ، فاستشهد بثلاث فقرات من «كلمتنا» وتولى التعقيب عليها .. ويبدو أن لبساً قد صادف الأستاذ الفاضل ، قسر ما قصدنا إليه تفسيراً متجاوزاً أدى بالتالي إلى تباعد وجهي النظر والتوصل إلى نتائج مختلفة ، والدليل اتهامه لناقد النابز بعدم التعمق في اللغة العربية ! فإذا كان قد وافق على ضرورة نقل الأسماء كما هي ، فكيف يقول : «الترجمة الأمانة أننا لا نسمي الشمس قرا والقمر شمسا ، الشيء الذي لم نشطرف إليه على الإطلاق ؟! .. وكيف يقول : «إن التانيث والتذكير لا أثر له في الترجمة وبالسذات في اللغة الإنجليزية» ، ومن المعروف تماماً أن الضيائر it and she ، لم تلغ من اللغة الإنجليزية كما أن نفس تلك الضيائر قائمة في اللغة الفرنسية «elle et il» ، مضاعفاً إليها أدوات التذكير والتانيث «une, un» ، «la, le» ثم «e» التانيث التي تقابل في اللغة العربية «هاء التانيث» ؟! .. وكيف يقول : «إن الوزير ليس (قرا) وشهرزاد ليست (شمسا) في اللغة العربية وإنما الوزير مذكر وشهرزاد مؤنثة» ؟!

ونحن تعلم أن في تاريخنا وزيراً يدعى «قر الزمان» وأن اسم «شهرزاد يعني الشمس» ولم نخلف حول «تذكير» الوزير وتانيث شهرزاد . تأكيداً لاتساق اللغة العربية مع نفسها دون أن تكون مطابقة بالضرورة للغات الأخرى .. وتلك هي صعوبة الترجمة من وإلى اللغة العربية . يعكس ما يحدث في الترجمة بين اللغات الأخرى ، وتلك هي المشكلة التي لم تجد لها حلاً حتى الآن ، الأمر الذي دعانا إلى إثارتها مساهمة منا في إعادة طرحها بهدف التوصل إلى بعض الحلول . وكنا نود لو ناقش الأستاذ الفرعولي الجدول الجزئي متعديين عن حقيقة المشكلة الكلية . التي تبرز أكثر ما تبرز قضية «ترجمة الشعر» التي طرحت كجائبات من جوانب مشكلة الترجمة .. ولنا أن تعترف بأنها مشكلة فائقة وليس لها حلاً ولن يكون .

ونبقى ملاحظات غير حاسمة من قبيل الاختلاف حول ترجمة معالي «تحية الصباح» في اللغات الفرنسية «Bonjour» ، وترجمتها الحرفية بالتأكيد «يوم جيد» ، والإنجليزية «Good Morning» ، والألمانية «Guten Morgen» ، وترجمتها الحرفية بالتأكيد «صباح جيد» ، خلافاً لما نقول في العربية «صباح الخير» أو «صباحك الله ياخبر» الأمر الذي يتسحب أيضاً على «تحية المساء» أو «أي تحية أخرى» ، كما يتسحب كذلك على صتيح الاستعارة والكناية والنشيب البلاغية . وما لا شك فيه أن نقل «المعنى» عند الترجمة هو الأهم ، ولكننا قصدنا بتلك «الملاحظات» محاولة الانتراب من «روح النص» ، محافظة على «المبنى» أيضاً ، وحتى نتمكن من تذوق «الكلمات» كما نتذوق «أصناف الطعام» التي تختلف هي الأخرى من بلد إلى آخر .. أليس كذلك ؟

ومع هذا فلا تزال قضية الترجمة بمشكلاتها ، مطروحة أمام الأستاذ القرعاوي وأمامنا جميعاً!

المحرر



- رابحة ، «أبيات غزل» ، كما صدر له كتاب نثري بعنوان «من هذا وذاك» .
- بصدر عن «نادي جدة الأدبي» ديوانان من الشعر ، الأول للشاعر الفلسطيني أحمد يوسف الرعاوي .. والثاني للشاعر محمود عارف .
- «أماس» .. وأطلس» ديوان شعري للشاعر محمد حسن عواد ، طبعة جديدة .
- «نقد أصول الشيوعية» تأليف فضيلة الشيخ صالح بن سعد اللحيان .
- «جوانب صحيحة في التشريع الاسلامي» تأليف حمد الدعيج .

سورية

دراسات عن اللغات السامية في جامعة حلب

وافق السيد وزير التعليم العالي السوري على مشروع جامعة حلب لإحداث دبلوم دراسات عليا في اللغات السامية القديمة وذلك لندرة المختصين في هذه اللغات في سورية والبلدان العربية الأخرى .

والجدير بالذكر أن سورية تعتبر من أغنى أقطار العالم بالكتشفات الأثرية القديمة ، ولا سيما اللوحات المسبارية التي تم اكتشافها في مواقع عديدة خاصة لوحات (إيبلا) المكتشفة في (تل مريدخ) والتي يبلغ عددها (١٥) ألف رقم .

توسيع مسرح قلعة حلب

بدأ العمل في تنفيذ بناء مسرح مهرجانات قلعة حلب حيث يتوقع الانتهاء منه في أواخر العام الحالي .

وكان قد تم اعتماد مبلغ نصف مليون ليرة سورية لهذا المشروع ، وسوف بنسج مسرح القلعة إلى ثلاثة آلاف مشاهد ، كما سيتم استقدام أشهر الفرق المسرحية العربية والعالمية لتقديم أعمالها فيه .

معرض للفنانين السوريين

أقيم المعرض السنوي لفناني سورية وذلك بصالة العرض بالمنحف الوطني بدمشق . ويعتبر هذا المعرض من المعارض الفنية التي تعكس الواقع الفعلي لحركة الفنون التشكيلية المعاصرة في سورية .

فيلم وثائقي عن ابن النفيس

تعد المؤسسة العامة للسينما في دمشق بالتعاون مع معهد التراث العلمي العربي بجامعة حلب فيلماً وثائقياً بالألوان عن الطبيب العربي (ابن النفيس) ، بعد المادة العلمية له الدكتور (سليمان قطاية) ويكتب السيناريو ويخرجه (صلاح دهني) ، وسيشارك فيه عدد من المختصين في سورية من أمثال الدكتور (عبد الكريم شحادة) نقيب أطباء حلب ، والطبيب الباحثة (نشأت حمارة) .

من أجل الثقافة الإسلامية

عقد على مدرج جامعة كلية الطب بجامعة حلب اجتماع لجنة خبراء اليونسكو من أجل إعداد مؤلف عن مختلف مظاهر الثقافة الإسلامية ، تحدث فيه الدكتور (شاكر الفحام) وزير التعليم العالي ، والدكتور أحمد يوسف الحسن رئيس جامعة حلب وبعض خبراء اليونسكو .

معرض للصناعات التقليدية

قرر المكتب الدائم لاتحاد الحرفيين بدمشق إقامة معرض دائم في صالة الاجتماعات بمقر الاتحاد لعرض المنتجات الشرقية والتقليدية التي تشتهر بها دمشق ، كما ستعرض أيضاً جميع المنتجات الحرفية على مختلف أنواعها .



* دون كيشوت *

منذ عامين في ألمانيا الغربية . . وكان الموضوع المطروح في المؤتمر هو : « مصر . . في المهد البطلمي »

«المنتدى» . . متخصصة

صدر العدد الأول من مجلة «المنتدى» . . وهي مجلة ثقافية متخصصة من نوعها في دراسة الحضارتين العربية والفارسية وما يربط بينهما .

بحوث علمية . . للوطن العربي

تم توقيع اتفاقية للتعاون الفني والعلمي في مجال الأجهزة العلمية . . بين أكاديمية البحث العلمي والتكنولوجيا والمنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم التابعة لجامعة الدول العربية بإنشاء مركز إقليمي لخدمة البحوث العلمية في مختلف دول الوطن العربي .

أول موسوعة عن الصحراء

بدأت أكاديمية البحث العلمي في إعداد أول موسوعة علمية عن الصحراء الغربية ، تمهد كل خمس سنوات . وقد نغزر إنشاء مركز تنمية يصبح قادراً على المساهمة في تعمير المجتمعات الصحراوية ، وهو أول مركز علمي جامعي في الشرق الأوسط لخدمة الدول العربية .

فقدت الألوان . . ظلا من ظلها

الفنان جمال محمود ، فندته أسرة الفنانين التشكيليين في الشهر الماضي ، وهو يعتبر واحداً من أخلص ابنائها الذين ظلوا يعملون في صمت بعيداً عن الأضواء ، مكثفاً بأضواء الألوان . المعروف أن الفنان جمال محمود ، ظل طوال حياته رافضاً لفكرة التقليد ، زاحفاً في صبر في عمارات التجريب ، حيث اكتسبت أعماله طابعاً منفرداً مميزاً . . وكانت آخر أعماله إقامة معرض في واشنطن عام ١٩٧٧ م .

نحيب محفوظ . . ورسالة الماجستير

رسالة ماجستير عن أدب نجيب محفوظ، تقدمت بها فاطمة الزهراء ، المعيدة بكلية البنات الإسلامية . . وقد ناقش الرسالة د . عبد الصادق الفسط ، ود . صلاح فضل ، ود . إبراهيم عبد الرحمن محمد .

حدث في مثل هذا الشهر

(الأحداث التالية بالتاريخ الميلادي الموافق للشهر الهجري الذي تصدر فيه المجلة)

١٧ نوفمبر
١٩٤٩ وفاة الشاعر علي محمود طه .
٢٤ نوفمبر
١٩٤٧ وفاة الشاعر إيليا أبو ماضي .
٢٥ نوفمبر
١٨٦٧ مولد الاقتصادي طلعت حرب .
٣٠ نوفمبر
١٩٦٥ وفاة الشاعر كامل الشناوي .

٨ نوفمبر
١٩٧٣ وفاة حسن المصبي .
٩ نوفمبر
١٩٥٣ وفاة الملك عبد العزيز آل سعود .
١٠ نوفمبر
١٩٦٩ وفاة الأديب علي أحمد باكثير .
١٤ نوفمبر
١٨٨٩ مولد الدكتور طه حسين (طالع تاريخ وفاته في العدد ١٦ من هذه المجلة) .
١٨٠٣ وفاة المؤرخ علي مبارك .

أول نوفمبر
١٨٦٩ افتتاح دار الأوبرا المصرية .
٣ نوفمبر
١٩٥٤ وفاة الصحفي الدكتور محمود عزمي .
٤ نوفمبر
١٩٢٢ اكتشاف مقبرة نوت عيخ آمون .
٥ نوفمبر
١٨٨٨ وفاة أسامة بن منقذ .
١٩٣٣ وفاة الصحفي داوود بركات .

* كتب جديدة *

- «إذا جاء الشفق» رواية من تأليف عبد المقصود محمد .
- «صفحات من حياة عرابي» تأليف سمير كرم فريد .
- «يوسف السباعي ضمير العصر» تأليف عبد العزيز شرف .
- «حتى لا نغزف» .. ديوان شعر للشاعر فاروق مرنضى .
- «ومضات» ديوان شعري للدكتور جمال مرسي بدر .
- «الانفجار السكاني» تأليف روبرت لافون ، وترجمة السيد نبية الأصغري ، الناشر دار الأهرام .
- «في انتظار ما لا يجيء» ديوان شعري للشاعر فاروق شوشة .
- «التعريف بالاقتصاد» تأليف الدكتور حسين عمر .
- «الرويا المقيدة» دراسة في التفسير الحضاري ، تأليف الدكتور شكرى عياد .
- «الكتابة العربية» تأليف محمد شوقي .

- «مدخل إلى الفلسفة بنظرة اجتماعية» تأليف عبد المجيد عبد الرحيم .
- «الاسلامية والروحانية في أدب نجيب محفوظ» تأليف حسن عبد الله .
- «أيام من حياتي» مذكرات المجاهدة زينب الغزالي .
- «دراسات في الشعر العربي» دراسة ، تأليف الشاعر محمد إبراهيم أبو سنة .
- «الظواهر الأدبية في العصر الصفوي» تأليف الدكتور محمد السعيد عبد المؤمن .
- «أثر التطور الاجتماعي في الرواية المصرية» تأليف الدكتور محمود شريف أستاذ النقد والأدب العربي بجامعة القاهرة .

- «أفكار ماركسية في الميزان» تأليف الدكتور طارق أحمد خجي بغض من خلاله مساوى الماركسية وعيوبها .
- «أبطال الكفاح الاسلامي المعاصر» تأليف الدكتور محمود دياب .
- «زكي مبارك ناقدا» تأليف كريمة زكي مبارك .
- «نبوءة شاردة» ديوان شعري للشاعر محيي محمود .
- «القصة في الشعر العربي» دراسة نقدية ، تأليف ثروت أباطة .
- «إبراهيم القباني وأثره في الموسيقى العربية» تأليف عبد السلام إبراهيم قباني .

- «بيت في الريح» مجموعة قصصية للاديب الراحل ضياء الشرقاوي (٢٠٠٤/٣٨ - ١٩٧٧/١١/٢) ، صدرت له عن هيئة الكتاب المصرية مجموعتان قصصيتان «رحلة قطار كل يوم» ، «سقوط رجل جاد» ، كما صدرت له روايتان : «مأساة العصر الجميل» ، نشرت في مجلة الموقف الادبي السورية ، و«الحديقة» ، نشرها دار الهلال ، وله العديد من الفصوص والدراسات النقدية والفنية في معظم المجالات العربية .

ندوة عن اللغة العربية

أقيمت ندوة ، اشترك فيها ممثلون من جميع الدول العربية ، لبحث مشكلة اللغة العربية خلال الربع قرن الأخير . حيث قدمت في الندوة دراسات عن موقف اللغة العربية وأسباب مشاكلها في السنوات الأخيرة .. من أجل تطويرها .

وفاة تيسير ظبيان

تعت الأوساط الثقافية والتربوية في الأردن الأستاذ المجاهد تيسير ظبيان . ولقد كان الفقيه من مجاهدي الرعي الأول الذين أسهموا في تأسيس منابر العلم والصحافة ودعم النشاطات الاسلامية منذ تأسيس الأردن في العصر الحديث . ويعتبر الأستاذ تيسير ظبيان من القلائل العاملين في حقل الثقافة والتربية الذين أنشأوا جيلاً ما زال يمسك بدفة تسيير الأمور في الأردن .

المعرض الثاني للفنون الجميلة

أقيم المعرض الثاني للفنون الجميلة في الأردن ، حيث يتوقع مشاركة أكثر من خمسين فناناً . ويجدر بالذكر أن هذا المعرض هو القلعة لاختيار الفنان الذي سيمنح (جائزة الدولة التقديرية في الفنون) ، وهو أكبر سوق فنية يبيع فيها الفنانون المحليون أعمالهم .

معرض الصناعات المغربية الممتازة

أقيم في عمان معرض للصناعات المغربية الممتازة احتوى على عشرين ألف قطعة فنية من التحف الفضية والمزخرفات والجلود والمطرزات المطعمة بالذهب والأزياء التقليدية والخشب المخرم . وهذا المعرض الأول من نوعه تشرف عليه الجهات الرسمية في المغرب والأردن ، وقد كان الإقبال على حضوره وشراء القطع المتخصصة للبيع إقبالا كبيراً مما دفع المشرفين على المعرض إلى تمديد فترته .

ندوة الموسيقى الشعبية

يشترك الأردن في ندوة الموسيقى الشعبية التي ستنعقد في مدينة سمرقند بالتعاون مع اليونسكو . ويجدر بالذكر أن الموسيقى الشعبية في الأردن تغطي بنهضة نواعها المؤسسات الرسمية والخاصة .

الأحان أردنية من إيطاليا

تم طبع أسطوانتين في إيطاليا (٣٣ لغة) تحتويان على الأحان الشعبية الأردنية الشائعة ، وقد عمل على جمعها ونويعها الأحان فيها الموسيقار الفلسطيني يوسف خاشو ، المقم في إيطاليا منذ عشرين سنة . وتلاقي هاتين الأسطوانتين صدى حسناً في الأوساط الفنية المحلية ، والأوروبية . والأوسطوانتان من إنتاج وزارة الثقافة والشباب الأردنية .

شخصية الشهر

عبد الميز آل سعود

(١٢٩٧ هـ - ١٣٧٣ هـ)



★ جلالة الملك عبد الميز ★

- ولد في التاسع والعشرين من شهر ذي الحجة عام ١٢٩٧ هـ ديسمبر ١٨٨٠ م بمدينة الرياض .
- رحل مع والده الامام عبد الرحمن الفيصل آل سعود . حاكم الرياض . إلى قطر ثم الاحساء ثم الكويت وهو في الحادية عشرة .
- في عام ١٣١٩ هـ غادر الكويت متجهاً إلى الرياض حيث عسكر مع وقاه الأربعين في الربع الخالي فزاية الخمسين يوماً حيث قام بمهاجمة الأعداء وانتصر عليهم ، وذلك باسترداد مدينة الرياض . واستمر في انتصاراته المتوالية الأمر الذي لحق معه استعادة ملك الأيلاء والأجداد فاسترد القصيم والاحساء وعسير . . أما الحجاز فقد دخلها عام ١٣٤٣ هـ وتصب نفسه ملكاً عليها إلى جانب لقبه كسلطان لتجد .
- وعندما بلغ الخامسة والأربعين دأبت له معظم أنحاء الجزيرة العربية بعد أن نجح الأمن والاستقرار على ريع البلاد وخاصة أرض الحرمين مكة المكرمة والمدينة المنورة وجدة وينبع وبوينا المدينتين المقدستين .
- في عهد جلالة بدأت يشار الخير باكتشاف البترول مما ساعد على السير بالبلاد نحو مدارج الحضارة والتقدم . فعمد إلى الإصلاح مسترشداً بأحكام الشريعة .
- وفي عهده دخلت المملكة العربية السعودية في هيئة الأمم المتحدة وفي الجامعة العربية .
- فاقست روح جلالة في الثاني من ربيع الأول عام ١٣٧٣ هـ عن ٧٦ عاماً .

منطقة طبريا

نتعرض الآثار العربية والإسلامية في منطقة طبريا (فلسطين المحتلة) لأبشع عمليات التدمير والازالة على يد سلطات الاحتلال الصهيونية ، بحجة أنها تشكل عائقاً أمام إنشاء سلسلة من الفنادق السياحية على شواطئ بحيرة طبريا ، ولقد ذكر الخبر شهود عيان عرب فلعوا إلى الأردن من الأراضي المحتلة ، كما ذكرته الصحيفة الصهيونية هاآرتس . وجدير بالذكر أن لهذه المنطقة أهمية تاريخية عربية وإسلامية ، فقد كانت عامرة بالمباني الأموية والأيوبيّة والمملوكية . وهي المنطقة التي انطلق منها السلطان صلاح الدين الأيوبي إلى سهل حطين القريب ، حيث شنت حملات جيوش الفرنجة الصليبيين وكسر شوكتهم وحرر مدينة القدس في عام ٥٨٣هـ / ١١٨٧ م .

جوائز الدولة في الآداب لعام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م

تشكلت اللجنة التي ستفحص النتائج الأدبي والثقافي المتقدم لجوائز الدولة في الآداب للعام الجاري . وفيمة الجائزة ألف دينار أردني ، تمنح لكل من الفائزين في مجالات الشعر ، والقصة ، والدراسة الاجتماعية ، والتاريخية ، والثقافية العامة . ويشترك هذا العام في المسابقة عدد كبير من الأدباء والمؤلفين الأردنيين ، وقد حجت الجوائز في العام الماضي إلا عن مجال الفضة الذي فاز فيه فؤاد القسوس عن روايته « العودة من الشمال » وعن مجال الدراسة التاريخية الذي اقتسمه محمود الأخرس وسلطان موسى .

وجدير بالذكر أن اللجنة تتألف من الأساذ الدكتور ناصر الدين الأسد ، رئيس الجامعة الأردنية وسفير الأردن في المملكة العربية السعودية سابقاً ، والأساذ الدكتور محمود السمرة ، نائب رئيس الجامعة الأردنية للشؤون الأكاديمية ، والأساذ الدكتور البرت بطرس ، رئيس الجمعية العلمية الملكية ، وعميد البحث والدراسات العليا في الجامعة الأردنية سابقاً ، والدكتور هاني العمدة مدير دائرة الثقافة والفنون ، والشاعر عبد الرحيم عمر مدير عام مؤسسة جريدة الأخبار الأردنية ، والمسنار الثقافي في وزارة الثقافة سابقاً .

مكتبة صوتية للتراث الشعبي الأردني

أصبح بمقدور الباحثين في التراث الشعبي الاستفادة من مكتبة صوتية تحتوي على ألف وسنائة ساعة من التسجيلات الصوتية لمواد من التراث الشعبي الأردني . وتتضمن المكتبة نصوصاً وافية متعلقة بالتحيل والابل وموضوعاتها المختلفة . كما تتضمن هذه

ليلة صينية

استمتع الجمهور الأردني في عمان بليلة صينية رائعة قامت بإحباطها فرقة صينية للالعاب البهلوانية . ومن الفترات الممتعة ألعاب تعتمد على خفة البد والحركات الرياضية واللعب على الحبال والدراجات . كما تضمنت الليلة عرضاً فنياً للتراث الشعبي الصيني ، وللأغاني الشعبية .

نقوش صفوية وموودية

انتهت المرحلة الأولى من مشروع مسح البادية الأردنية لتوثيق الآثار العربية والإسلامية فيها . وقد عثر على آلاف النقوش الصفوية والموودية هذين الشعبين العربيين اللذين عمرا المنطقة قبل الإسلام . وستنشر مديرية الآثار العامة الأردنية هذه النقوش في مجلد ضخيم .

قلعة مكاور

بأشر فريق أثري عمليات التنقيب والتزيم لقلعة مكاور غير البعيدة عن عمان . وهذه القلعة أهمية تاريخية ترجع إلى عهد الادويين والأنباط في القرن الأول قبل الميلاد والقرون الثلاثة بعد الميلاد . وجدير بالذكر أن هذه القلعة هي المكان الذي قتل فيه يوحنا المعمدان (عيسى في القرآن الكريم) على يد جماعة من اليهود وقدم رأسه على طبق هدية للرافضة سالومي اليهودية التي تزوجت من أخيها ، وذلك لأن يوحنا المعمدان وجه أوجع الانتقادات إلى تصرفات اليهود المنافية للأخلاق ومبادئ المسيح عليه السلام .



لقطة

★ «الانطلاق»

لوحة

للفنان

السمودي

التشكيلي

الدكتور

عبد الحليم

رضوي ★



المكتبة أكثر النصوص المروية للمراثي الشعبية ، والحكايات الشارحة للأمثال الشعبية . وقد رتبت المكتبة على أحدث أصول التصنيف ، وأودعت في قاعة خاصة مجهزة بالأجهزة الحديثة لتكون في متناول جميع الباحثين .

ونفوس دائرة الثقافة والفنون بهذا المشروع منذ سنة لتسجيل التراث الشعبي ضناً عليه من الضياع . وسنلحق هذه المكتبة في العام القادم بمتحف التراث الشعبي الذي يحتوي على آلاف القطع النادرة من الأدوات المنزلية والزراعية والحلي والملابس وغيرها .

* كتب جديدة *

- «الأردن» باللغة الانجليزية ، من منشورات دار منشوريات - لندن ، وزارة الإعلام الأردنية .
- «من تاريخنا» المجموعة الرابعة من تصنيف الكاتب محمود العابدي .
- «آثار فلسطين والأردن» كتاب جامع للآثار التي عثر عليها بعد عام ١٩٥٠ م ، وفيه وجهات نظر تنفض آراء المستشرقين ، ويركز في الكتاب على الآثار العربية قبل الإسلام ، والآثار الإسلامية في الأردن .
- «طه حسين مفكراً» تأليف الدكتور عبد المجيد المنسب - نشرته دار إحياء التراث العربي في بيروت .

لبنان

أمين الريحاني

احتفل الوسط الأدبي ، مؤخراً ، بالذكرى المئوية لرحيل الكاتب المعروف أمين الريحاني .

* كتب جديدة *

- «مسرح التغيير» دراسة حول منهج بريخت ، تأليف عادل فرشولي ، الناشر «دار ابن رشد» .
- «حرب الشعارات» تأليف ماريا شختورة .
- «تقليد .. وتجديد» مجموعة أحاديث إذاعية للدكتور طه حسين ، جمعت في كتاب أصدرته «دار الشروق» .

على السنتهم

على المثقف السعودي أن يعش مشاكل الناس في بلده ويتفاعل معهم .

حمد الجاسر
السعودية

الشاعر الموهوب يسيطر على المقاييس والموازن ، بل قد يزيد من عنده التزاماً إن أحس بأن الموضوع الذي يطرحه يتطلب كثيراً من الروفة والتجميل .. أما الشاعر الضعيف فهو الذي يتعثر تحت وطأة المقاييس وبالتالي فهو الذي يعتبر أن موازين الشعر فبدأ يحاول التخلص منه .

محمد الأخضر السانحي
الجزائر

إن تحديد الشعر بالوزن ، تحديد خارجي سطحي ، قد يناقض الشعر .. إنه تحديد للنظم لا للشعر ، فليس كل كلام موزون شعراً بالضرورة وليس كل نثر خالئاً بالضرورة من الشعر .

آدونيس
لبنان

التراث يمثل حضارتنا الفكرية ، فإذا آل الأمر إلى أن نعيش في التخصرات ونترك الأمهات فمعنى ذلك أننا ننخل عن حضارتنا الفكرية ، وفي التفسير بالذات لا نكني المخلصات !

خالد محمد خالد
مصر

- «الزروميات» لأبي العلاء نرجس عن الانجليزية الأدبية الراحل أمين الريحاني ، الناشر «دار الريحاني للطباعة» .
- موسوعة حديثة ، صدوت أخيراً ، وهي تضم السيرة الذاتية للمشاهير من العلماء والمفكرين في العالم والوطن العربي .
- «انتقام الأرض» تأليف هند عيناوي .
- «طيور بعد الطوفان» ديوان شعري للشاعر ياسر بدر الدين .

المغرب

مهرجان أصيلة ينتهي

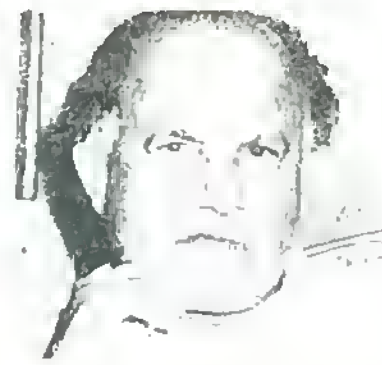
أسدل الستار على مهرجان أصيلة الذي شارك فيه أربعون مفكراً من عرب وأجانب ، أمثال ماكسيم رونسون وجزبل حلمي ومحمد عزيزة وأحمد جعيط وميمر أمين ، وقد تناول المحاضرون في كلماتهم قضايا تتعلق خاصة بمفهوم الإسلام من منظور جديد ، ومفهوم المرأة في الإسلام .. وغير ذلك .

* كتب جديدة *

- «عناقيد وادي الصمت» ديوان محمد بن عمارة ، يحتوي الكتاب على ١٦ قصيدة ، أهداها الشاعر إلى فلسطين .. الأرض والإنسان .. والثورة .
- «مولاي إسماعيل بن شريف: حياته ، سياسته ، مآثره» تأليف د. عبدالله العمراني .
- «فلسفة الملا صدرا» للأستاذ فضل الرحمان - كتاب حول أعمال محمد بن إبراهيم بن يحيى المتوفى سنة ١٩٤١ م ، والمؤلف يصدر الدين والمعروف باسم الملا صدرا .
- «تطوان تحكي» تأليف محمد الصباغ .
- «صهيل الخيل الجريحة» ديوان شعر ل محمد محمد الأثري .
- «أبراج المدينة» تأليف محمد عز الدين النازي .
- «من الخط العربي» تأليف عبد الله الخطيب .

* آدونيس *

حمد الجاسر



وينمو الحلم في خيالاتنا ، كبرعم يحتاج للعناية ، ليزهر ويثمر .. ولكي نصل نتخطى الكثير من العفبات ، نصبر ونعذب .. لكن في النهاية لا بد من الوصول ، ما دامت الإرادة ثابتة وما دام الاصرار موجوداً .

فاطمة فقيه
الكويت

مشكلة اللغة العربية مشكلة فكرية قبل أن تكون مشكلة لغوية ، ذلك أن اللغة ، أي لغة ، تتجدد بتجدد الفكر وتختلف بتختلفه .

د. محمد خير الحلواني
سورية

« العلوم والتكنولوجيا وتأثيراتها في النمو الاقتصادي » كما اشتمل الملتقى على ثلاث عشرة محاضرة .

وفاة الأديب محمد الخليوي

توفي يوم الجمعة أول سبتمبر (أيلول) ، الأديب التونسي محمد الخليوي الذي ولد سنة ١٩٠٧ م ، ويعتبر الأديب الراحل آخر أدباء « أهل النهضة » الذين لعبوا دوراً هاماً في الحياة الأدبية في المشرق والمغرب أمثال شوقي ، والشابي ، الذي كان من أكبر أصدقائه الأديب الراحل . ومن مؤلفات الخليوي : في الأدب التونسي ، ومباحث أدبية ، ودراسات ، ورسائل الشابي .



★ قلدوى طوقان ★

* كتب جديدة *

● « محمد البشروش ، حياته وأثاره » تأليف عيد الحميد سلامة ، نشر الدار التونسية للنشر ، تناول حياة وأثار المرحوم محمد البشروش (١٩١١ - ١٩٣٨ م) ، أحد أعلام الأدب التونسي .

● « العرب أمام قضية فلسطين » ، للأستاذ الشاذلي القليبي (وزير الشؤون الثقافية) ، الدار التونسية للنشر ، الطبعة الثانية ، أما الطبعة الأولى تصدرت سنة ١٩٦٧ م .

● « مباحث في علم الكلام والفلسفة » للدكتور علي الشابي ، نشر دار يوسلام ، تحليل للأثر الشرفي عامة والفارسي خاصة في بعض مباحث الفلسفة الإسلامية بالرجوع إلى المصادر الأصلية .

معرض الباكر !

يستعد الفنان التشكيلي سمير الباكر لإقامة معرضه في السويد ، حيث يعرض من أعماله نماذج من القنون الشعبية القطرية .

جريدة يومية جديدة .. بالألوان

نجري الاستعدادات حالياً لتكريب مطابع جديدة حيث سيتم في خلال شهرين صدور جريدة يومية جديدة في ٢٤ صفحة بالألوان .. ولم يتم للآن اختيار اسم لها .. وسوف يرأس تحريرها الكاتب المصري رجاء التفاش .

أسبوع ثقافي

نسعد إدارة الثقافة والفنون بوزارة الإعلام بإقامة أسبوع ثقافي تونسي ، يبدأ خلال الشهر القادم .. يستمر لمدة ستة أيام ، حيث يقدم في هذا الأسبوع معرض للكتاب والفنون التشكيلية .. ومحاضرات وعروض مسرحية .

البحر

ندوة عن التعليم الفني

سيقام في بغداد في الفترة ما بين ١٨ - ٢٢ فبراير (شباط) ، من العام القادم ندوة عن التعليم الفني والتقني العالي وسوف تناقش الندوة ، واقع التعليم الفني ودوره في التنمية والمعوقات والحلول المقترحة والأسس العامة للخطط والمناهج الدراسية .. وكذلك تأهيل الكوادر التدريسية والتدريبية لتشجيع الإقبال عليه .. وأساليب التعاون بين الدول العربية .

* كتب جديدة *

● « أسأل الشرطي ماذا تريد » رواية - تأليف شوقي الصوري ، الناشر - دار الكاتب في بيروت .

● عن سلسلة « الموسوعة الصغيرة » صدر كتاب جديد بعنوان « الإنسان .. آخر المعلومات العلمية عنه » .

الكويت

* كتب جديدة *

● « أضواء على الدراسات اللغوية المعاصرة » ، تأليف الدكتور نايف خرما .

البحرين

* كتب جديدة *

● « الأرض يا سلمى » رواية تأليف محمد أحمد عيد الولي .

آثار

أتمت دائرة الآثار دراسة الوضع الأثري لمدينة نابلس حسب التخطيط لسنة ٣٣٠٠ قبل الميلاد ، بعد اكتشاف المئات من المواقع الأثرية الهامة في تاريخ المدينة خلال السنوات الماضية ، كما تم العثور على أروع عمل تاريخي يدل على مدى التقدم الحضاري الذي عاشته المنطقة في عهد الإمبراطورة « هيلانة » وهو ربط سبسطية بمدينة نابلس بفتاة سحيت عبرها المياه من عشرة ينابيع في مدينة نابلس .

جوائز

منحت الشاعرة الفلسطينية « قلدوى طوقان » المقيمة بمدينة نابلس ، جائزة « بالرمو » الأوروبية ، وتعتبر قلدوى طوقان رابع أديب عربي ، وأول أديبة عربية تفوز بهذه الجائزة ، بعد أن فاز بها كل من نزار قباني ، عيسى الناعوري ومبخائيل نعيمة .

* كتب جديدة *

● « كيف يمكن أن نحب » ديوان شعر بالعبرية للشاعر تيم عرابدي .
● « أنغام ذات ابغاع واحد » المجموعة الشعرية الأولى للشاعر عمود عوض عباس .
● « خواطر من الزنزانة » مجموعة خواطر وقصائد تأليف محمد عبد السلام .
● « ستون عاما على الحركة القومية العربية والفلسطينية » كتاب جديد للباحث الفلسطيني إسمل توما ، صدر عن منشورات البيادر .

● « رحلة في بحر عاصف » ديوان شعري للشاعر شهاب محمد .
● « من الجرح يبتدي البرق » ديوان شعري للشاعر الفلسطيني حسن الباش .

البحر

الملتقى الثاني عشر للفكر الاسلامي

الناتج بمدينة بننة ، عاصمة الأوراس ، الدورة الثانية عشرة للملتقى الفكر الإسلامي التي ساهم فيها باحثون عرب وأجانب ، من الجزائر والمملكة العربية السعودية وتونس ومصر والأردن والعراق .. وفرنسا والهند والمارك وغيرها . تناولت هذه الدورة بالبحث خمس نقاط ، نعلقت الأولى بتاريخ المنطقة نفسها ، أما النقاط الأخرى فدارت حول الدين والعلم ، والجامعة ودور الإسلام في تطويرها ، والأسرة في العالم ، ثم دراسات حول تاريخ الجزائر يصفه عامة .

حملة الحفريات بسبقة

شرع يوم ١١ سبتمبر (أيلول) بسيف (بني ساف) ، في أشغال حملة الحفريات التي نظمت منذ سنتين ، ويشارك في هذه الأشغال التي ستدوم شهراً عليها آثار من الجزائر بمساعدة أخصائيين من روما وبيون ، وتهدف الحفريات إلى مزيد من الكشف عن أسرار هذه المدينة القديمة عاصمة مملكة ماسابيل (٢٠٥ ق.م) ، التي لعبت دوراً هاماً في علاقات توميديا بقرطاج .

تونس

ملتقى الفلصادي في العلوم والتكنولوجيا

اتعد مؤخرأ بمدينة باجة الملتقى الثاني للعالم ابن الحسن علي الفلصادي وذلك تحت شعار

أخبار

بوسيقاه .. يحتفل بعيد ميلاده!

الملحن المشهور كارول هاينز شتوتكاوزن ، بمناسبة عيد ميلاده الخمسين ، قامت مدينة بون بنوجيه الدعوة إليه للاشتراك في المهرجانات الفنية التي نقام في الهواء الطلق والحدائق ، حيث إنهم بطلفون على هذه المهرجانات «صيف بون» .. وقد وافق الملحن المشهور على تلبية الدعوة ، وقدم مقطوعته الموسيقية الجديدة لأول مرة في المهرجان بعنوان «سبريوس» .. أو «النجم الشعري» .. وقد سبق أن قدم نفس المقطوعة في واشنطن بمناسبة الاحتفال بمرور ٢٠٠ سنة على قيام الولايات المتحدة الأمريكية .



★ ألبير كامو ★

الباحثون

السلام للأطفال بـ ١٠ آلاف مارك

مؤلفة قصص الأطفال السويدية المشهورة «استريد ليندجرين» ، تلقت جائزة السلام لتجارة الكتب الألمانية للعام العالمي ١٩٧٨ م ، وفيمة الجائزة عشرة آلاف مارك .

نسخة من القرآن الكريم .. على جلد الغزال

نسخة نادرة من القرآن الكريم ، عرضت أخيراً في المتحف الوطني بمدينة كراتشي .. يرجع تاريخها إلى عهد الخليفة عثمان بن عفان ثالث الخلفاء الراشدين .. وهي مكتوبة على جلد الغزال بالخط الكوفي .

سيرات

الحاسب الالكتروني .. والطباعة العربية

تمكنت إحدى شركات الطباعة المحلية من التوصل إلى استخدام حاسب إلكتروني للغة العربية ، يستطيع تكوين أكثر من سائة علامة من حروف الأبجدية العربية البالغ عددها ٢٩ حرفاً .. وأيضاً .. سيتمكن من تكوين الكتابة العربية كما لو كتبت بيد خطاط عربي .

حسن بن مطهر .. وعصره

المجلس الأعلى للثقافة والفن ، يستعد لإقامة مؤتمر عالمي ، وذلك بمناسبة مرور ستائة وخمسين عاماً على وفاة العلامة حسن بن مطهر الحلي ، أحد أركان الفقه الإسلامي .. وقد والجدير بالذكر أن ذلك المؤتمر ، ستناول المحاضرات فيه حياة هذا الفقيه الكبير وعصره .

أصغر كتاب في العالم

كان أصغر كتاب عرض في معرض للكتب الصغيرة حيث بلغ حجمه ٣,٥ ملم × ٢,٥ ملم .. كما ضم المعرض ٤٠٠ كتاب من الحجم الصغير ، تفصلت بها ١٢ دولة .

★ أحدث الكتب ★

- «نظرة إلى تاريخ العالم» تأليف الزعم الهندي جواهر لال نهرو ، ويعتبر هذا الكتاب نكته لكتاب «رسائل أب إلى ابنه» ، صدر عن دار أمبر كبير ، وهي الطبعة السادسة . وقد ترجم الكتاب إلى الفارسية محمود تفضلي ويقع في ثلاثة مجلدات .
- «تاريخ أذربايجان» تأليف أحمد كسروي .
- «دار الخلافة بطهران» تأليف ناصر نجمي .
- «أصفهان» تأليف الدكتور لطف الله هنرفر .

عيد ميلاد .. دار نشر

احتفلت دار النشر الألمانية «فيليب ركلام جونيور» بمرور ١٥٠ عاماً على تأسيسها . هذه الدار نطبع سنوياً حوالي اثني عشر موضوعاً متنوعاً ، بين التاريخ والفنون والفلسفات والآداب العالمية .. والسيرة الشخصية .

معرض الكتاب العالمي

أقيم في مدينة فرانكفورت معرض الكتاب العالمي .. هذا المعرض الذي نشترك فيه كل دول

حدث فني عن هذا الشهر

أول نوفمبر

١٩٧٢ وفاة الشاعر أروباوند (طالع شخصية عالمية) ، (طالع تاريخ مولد، في العدد ١٦ من هذا المجلد) .

٢ نوفمبر

١٩٥٠ وفاة الأديب جورج برنارد شو (طالع تاريخ مولد، في العدد ١٤ من هذا المجلد) .

١٨٦٩

وفاة الأديب لامارتين (طالع تاريخ مولد، في العدد ١٦ من هذا المجلد) .

٤ نوفمبر

١٨٤٧ وفاة الموسيقار فيليكس مندلسون .

١٩٤٦

إنشاء منظمة اليونسكو .

٥ نوفمبر

١٨٨٥ مولد الكاتب ويل ديورانت .

٦ نوفمبر

١٨٩٣ وفاة الموسيقار تشايكوفسكي .

★ برنارد شو ★

٧ نوفمبر

١٨٦٧ مولد ماري كوري (طالع تاريخ مولدها ونزوحها حياتها في العدد ١٣ من هذا المجلد) .

١٩١٣

مولد الأديب ألبير كامو .

٨ نوفمبر

١٦٧٤ وفاة الشاعر جون ميلتون .

٩ نوفمبر

١٨١٨ مولد الأديب نورجنيف .

١٩٧٠ وفاة ديجول (طالع تاريخ مولده في هذا المجلد) .

١٠ نوفمبر

١٤٨٣ مولد مارش لوتر .

١٧٥٩ مولد الشاعر شيللر .

١٨٩١ وفاة الشاعر رامبو (طالع تاريخ مولده في العدد ١٧ من هذا المجلد) .

١١ نوفمبر

١٨٢١ مولد الروائي دوستويفسكي .

١٢ نوفمبر

١٨٣٤ مولد الموسيقار الكسندر بورودين .

١٨٤٠ مولد الممثل رودان (طالع تاريخ وفاته في هذا المجلد) .

١٣ نوفمبر

١٨٥٠ مولد الأديب روبرت سنفسون .

١٤ نوفمبر

١٢٦٥ مولد الأديب داشي .

١٨٣١ وفاة الفيلسوف هيجل (طالع تاريخ مولده في العدد ١٥ من هذا المجلد) .

١٥ نوفمبر

١٨٨٧ مولد الكاتبة ماريان مور .

١٧ نوفمبر

١٩١٧ وفاة الممثل رودان .

١٩ نوفمبر

١٨٢٨ وفاة الموسيقار فرانتز شوبرت .

٢٠ نوفمبر

١٩١٠ وفاة الروائي تولستوي .

٢١ نوفمبر

١٦٩٤ وفاة المفكر فولتير .

٢٢ نوفمبر

١٨١٩ مولد الأديب جورج البوت .

١٨٦٩ مولد الأديب أندريه جيد .

١٨٩٠ مولد ديجول .

١٩٦٣ وفاة الكاتبة الدوس هيكسل (طالع تاريخ وفاته في العدد ١٤ من هذا المجلد) .

٢٣ نوفمبر

١٩٢٢ مولد الكاتب مانويل فراجا .



★ نولتير ★

قـرئـتـكـم

التجريد .. والموت !

كاندنسكي دولوف ، هانس آرب ، موندريان ، جياكوميتي ، غابو ، نيكولسون ، وغيرهم من الفنانين الإنجليز والأمريكان والبولنديين والسويديين والإيطاليين والمولنديين ، الذي يبلغ عددهم خمسة وثمانون فناناً ، جميعهم موت ومن رواد الفن التجريدي في العالم . كل هؤلاء يقام لهم معرض بمتحف الفن الحديث بمدينة باريس .



★ بلرما ★

.. والتجريدية .. أيضاً !

في ناعة كاليري ، أقيم معرض للفنان التجريدي «جان هيليون» .. وهو من طليعة التجريديين ، الذين يمتاز أسلوبهم بمزج الخيال بالحقيقة .

«بالوما» .. تنتظر !

قررت «بالوما» ابنة الفنان العالمي «بيكاسو» أنها عندما غنك لوحات والدها فإنها ستعير بعض لوحات والدها لبعض المتاحف .. والآخر تحفظ به لنفسها في المنزل .. وجزء آخر ستودعه في خزائن مصفحة !

تغيير الحياة

نوفي الكاتب جان جيهنو رئيس تحرير مجلة «أوروبا» سابقاً بأزمة فلبية مفاجئة ، عن ٨٨ عاماً .. وهو صاحب رواية «تغير الحياة» التي كتبها عام ١٩٦١ م .

(٤٠٠) لوحة جديدة

أقيم في «ليون» معرض للنحت المعاصر ، اشترك فيه اتيان مارتين وجوان مبرو .. وأرماد وسيزار وارنست .

ضم المعرض حوالي (٤٠٠) لوحة فنية للفنان مبرو ، لم يشاهدها الجمهور من قبل .

البومات «الفن في العالم»

شرعت مؤسسة السيفي Elsevier في نشر سلسلة جديدة تتكون من تسعة ألبومات تحتوي على مختلف مظاهر الفن في العالم ونظوره عبر العصور والحضارات . خصص المجلد الأول لفن مصر والشرق الأوسط ، الذي عهد به إلى مجموعة من المختصين في تاريخ الفن ، أما التقديم فهو لماكس-بول فوشي .

معرض للرسم القطري

أقيم خلال شهر سبتمبر معرض للرسم القطري بمتحف باريس للفن المعاصر . أما في متحف كارنفالي بنفس المدينة ، فقد أقيم معرض بعنوان : باريس في نظر الرسامين ، ودام المعرض إلى ٤ أكتوبر (نشرين الأول) .

جوائز شعرية

منحت جائزة كاسرمان السنوية الخاصة بالشعراء الذين لم يبلغوا سن الخامسة والعشرين ، لفريفوار بولانجي وهو من لوزان بسويسرا . أما جائزة لبل دي فرانس للشعر ، فقد منحت هذه السنة ١٩٧٨ م ، لجان فويات .

مؤتمر لطب الأطفال

بمناسبة عام الطفل العالمي ١٩٧٩ م ، عقد في مدينة مرسيليا مؤتمر لطب الأطفال لبلدان الشرق الأوسط .. وكان الموضوع الرئيسي للمؤتمر هو «الصحة الاجتماعية» .

وفاة جان لوماروا

توفي أخيراً الكاتب الفرنسي جان لوماروا Le Marois في سن الرابعة والثمانين . وهو شاعر وكاتب مسرحي وفيلسوف وروائي .

● أحدث الكتب

- «الفضية النسائية» تأليف سيمون دي بوفوار ، سيصدر في نهاية هذا العام .

العالم حيث يتم فيه عرض نشاطاتها في عالم الكتب والاصدارات في مختلف العلوم والفنون والمعارف الإنسانية ، وذلك في الفترة الواقعة بين ١٨ - ٢٣ أكتوبر (نشرين الأول) .

● أحدث الكتب

- «نيتشه .. وشقيقته البرايث» تأليف هـ . هف بيزر .

الأرجنتين

الاحتفال به .. خارج موطنه

«كلو ديو سانتشس» مؤرخ .. ووزير سابق .. وأيضاً مدير سابق لجامعة مدريد المركزية ، استكمل هذا العام الثمانين من عمره . سفير إسبانيا في الأرجنتين أقام وليمة غداء على شرف المؤرخ الإسباني الكبير ، احتفالاً به بعيداً عن موطنه .. وفد حضر الحفل رئيس المجمع الأرجنتيني للاداب .. وشخصيات كبيرة في عالم الفن والثقافة .

اليـمـم

● أحدث الكتب

- «ذكريات عهد نهرو» تأليف .. م . ماتاي .

شخصية عالمية

لوميس ازراياوند

(١٨٨٥ - ١٩٧٢ م)

- شاعر أمريكي له أثر عميق في الشعر الإنجليزي الحديث .
- ترك أميركا عام ١٩٠٧ م ، إلى إسبانيا وفرنسا وإيطاليا .
- استقر في إنجلترا وقاد حركة التصويريين في الشعر الحديث .
- أقام في إيطاليا بين عامي ١٩٢٤ و ١٩٤٥ م .
- دخل مستشفى الأمراض العقلية بعد أحداث الحرب العالمية الثانية .
- من أهم دواوينه «شخصيات» عام ١٩٠٩ م ، و«الأغاني» الذي كتبه بين عامي ١٩٢٥ و ١٩٤٨ م .
- يتميز شعره بالربط بين الحياة المعاصرة والأساطير القديمة الشرقية والصينية بصفة خاصة .
- كما يتميز بالبراعة اللفظية والموسيقى .
- ويتم شعره بصفة عامة عن النفث وسعة الاطلاع .
- له مقالات عديدة وهامة في النقد الأدبي .
- وقد نأثر كثيراً بشعر صديقه ت . س . اليوت .

نافذة

- **قصائد** تأليف صمويل بيكيت ، وهي القصائد التي كتبها بالفرنسية منذ عام ١٩٣٩ م ، الناشر دار فيوي .
- **داخل المغرب** للمستشرق جاك بيرك ، الناشر دار جاليمار .

- **كاندينسكي وأنا** ، نشر فلاماريون ، كتاب يتحدث فيه نبنا كاندينسكي عن زوجها الرسام الراحل . وفيه نصائح نربوية نوجهها الكاتبة إلى اللواني بتزوجن من فنان ، تلك المهمة الصعبة .
- **دراسة في البرابسيكولوجيا** تأليف دوني سودر ، نشر بابور . فبمة هذا البحث تاريخية خاصة ، لأنه قدم في مؤتمر اونراشت الذي أبرز لأول مرة مسألة البحث في الظواهر النفسية الغيبية .

- **افرويد . انطولوجيا وتعاليق** ، تأليف د . جان ديركنز ، نشر لاهور . عمل علمي موجه لغبر المختصين ومجانب مختلف النزعات .
- **إسرائيل - فلسطين : ما عسى أن تفعل السينما ؟** نشر شركة إفريفا للنشر . عمل مثزك مجلل فيه سيناتيون يهود وعرب السينما الإسرائيلية ويتناولون قضية فلسطين بصراحة وجراة ،

الكاتب بفتح على حوار طويل مع ماكسم رودنس .

- **مجلة N.R.F.** تضمن عدد شهر سبتمبر (أيلول) ، بعض الأوراق الملتصقة للشاعر جورج بيردوس G. Perros صاحب كتاب **حياة عادية** ، الذي نسوفي أخيراً ، وفد اجتمع للحديث عن هذا الشاعر في نفس العدد ميشال بونور والبرا كاتنارال ، وجورج لمبريش وغيرهم .

- **موسوعة جديدة عن التاريخ** ، تأليف ميشيل مور ، الناشر دار «بوردامس» .

- **الويس الرابع عشر** ، تأليف أرنست لافس .

- **الفيلسوف جان جاك روسو** ، كتاب اشترك في تأليفه عدد من الشخصيات المختلفة ، منهم المؤرخ جارك جروجان والصحفي جورج هوروان والأستاذ الجامعي فرنسوا شيرياز ... وفد صدر الكتاب بمناسبة مرور ٢٠٠ سنة على مولد .

- **الاسلام وعلم الاجتماع الديني** ، للمؤلف جان بول شارفي ، يتناول المجتمعات العربية بعد ظهور الاسلام .

- **المعتقدات .. والأفكار الدينية** ، هو اسم الكتاب الجديد للكاتبة المعاصرة مبرسيا الياد ... الذي نتناول فيه نشأ الأفكار الدينية الأولى وظهور الدبانات الشرفية .

البرازيل

رسامون صفار من الدول النامية

بفام معرض عالمي للأطفال بشزك فيه ٦٠ دولة ، أغلبها من الدول النامية . . وسوف يشارك فيه أطفال العراق - فقط - بخمس عشرة لوحة .

أمريكا

العمارة الاسلامية .. وروح العصر

بدأت الاجراءات في بناء مركز إسلامي في مدينة نيويورك . . وذلك على غرار المركز الاسلامي في واشنطن .

بأنني المبني متكائلاً ، مستوعباً لروح العمارة الإسلامية ، فقد طافت بعثة من المهندسين بجميع بلدان العالم للنشيع بروج العمارة الإسلامية بالإضافة إلى روح العصر .

تجربتي .. في دراسة اللغة العربية

عندما ذهبت إلى الجامعة لدراسة اللغة العربية ، لم يكن عندي أي معلومات سابقة عنها إلا أنني كان من مادني وأنا طالب في المدرسة الثانوية أن أستمع إلى مختلف الإذاعات الخارجية التي لها برامج في الموجات القصيرة وكان هناك برامج بلغات أعرفها وبرامج بلغات أفهم منها الشيء القليل ثم برامج بلغات أجهلها تماماً وجميع هذه البرامج كانت تثير انتباهي ومنها البرامج بغير اللغات المعروفة فحاولت بقدر الامكان محاكاة الأصوات الغريبة التي كنت اسمعها ومنها (الحاء) مثلاً الواضحة جداً في الكلام العربي وكنت أمارس نطقها قبل أن أعرف أنها حاء العربية ، فمن المدهش أن الحرف الذي صعب علي نطقه في المرحلة الابتدائية للدراسة الجامعية لم يكن من (أصوات الحلق) وإنما هي (الراء) التي صرفت بعض الأسابيع في سبيل التمرين على نطقها .

من حسن الحظ كان معلمي الأول هو من أبناء العرب وهو الأستاذ الدكتور رشاد الحمزاوي التونسي فساعدني ذلك في الوصول إلى نوع من الالتصاق الحقيقي بصوتيات العربية .

الصعوبة الكبيرة التي وجدتني في أثناء الدراسة وقعت عندما سافرت إلى القاهرة سنة ١٩٦٥ م ومعني شهادة جامعية تشهد بمعرفتي باللغة العربية وإذا بي لا أستطيع أن أعبر عن نفسي أمام المصريين ولا أفهم كلامهم ، ولم تتحسن هذه الحالة بشكل ملحوظ إلا بعد الإقامة بالقاهرة خمسة أشهر . فابتدأت أفهم من كلام المصريين ما يسمح بالحديث البسيط وبالإجابة على أسئلتهم ، إلا أن هذه الأسئلة كانت تقتصر على «أيوه» و«لا» وغيرها من التعبيرات ذات الكلمة المفردة في معظم الأحيان .

أما الصعوبات الحقيقية فلم أجدها إلا عندما طلب إلي أن أدرس اللغة العربية في كلية الآداب بجامعة ليدن فعندئذ اتضح لي مشاكلها وصعوباتها وتعقيداتها الأمر الذي دفعني إلى البحث في حلول مناسبة لهذه المشاكل .

المستشرق الهولندي وليم شتوتسر



كاميرا



* عجب هذا الفرد .. ١٩

إنه يحاول أن يحب ويعشق الحياة .. وأن يستمتع بما حوله من مظاهر الطبيعة .
تري .. هل من حقه كـ «حيوان» أن يهم بهذه الوردة ، مستغرقاً في «حلم» هو وحده الذي يعرفه ، في الوقت الذي بدوس الإنسان بقدميه كثيراً من الورود ؟ *

وفد صرح مدير المركز ، بأن المبنى بعد اكتماله ، سيكون واحداً من روائع مدينة نيويورك التي يعيش فيها عدد كبير من المسلمين نسبة لعدد مسلمي الولايات المتحدة .

كمبيوتر لفهرسة الكتب العربية

الكمبيوتر ، ستضاف إلى أعبائه العملية ، أعباء أخرى جديدة ، منها أنه سيستخدم في فهرسة الكتب العربية الموجودة في مكتبة الكونغرس والمكتبات الأخرى المنتشرة في الولايات المتحدة .. وقد رصدت مكتبة الكونغرس ٣٠٠ ألف دولار من أجل فهرسة الكتب العربية .. والكتب التي نستخدم الأجدباء العربية ، كالفارسية والأفغانية .

«نافذة الخيال» .. أغلقت ١٩

عن ٨٩ عاماً ، توفي الكاتب اللبناني المهجري «نعمة الحاج» في مدينة «جرينفلد» .. وكان الشاعر قد هاجر إلى الولايات المتحدة الأمريكية منذ عام ١٩٠٤ م ، حيث أصدر ديوانه الأول في نيويورك عام ١٩١٦ م .. وطوال هذه السنوات لم يزر لبنان سوى مرة واحدة .. وكان ذلك في صيف ١٩٥٩ م ، حيث طبع ديوانه الثاني «نافذة الخيال» .

«لايف» تعود بـ ٤٠ محرراً!

كانت مجلة «لايف» التي تصدر عن مؤسسة «تايم» الصحفية قد توقفت عن الصدور في ديسمبر (كانون الأول) ١٩٧٢ م ، بعد عمرها الذي وصل إلى ١٨٦٤ عدداً أسبوعياً .
وفد عادت للصدور .. ولكن مرة كل شهر ، محتفظة بشكلها القديم وعدد صفحاتها ١٤٠ صفحة .. ولكن الجديد في الأمر .. أن المجلة كانت تستخدم ٣٤٠ محرراً في عمرها القديم .. وقد انخفض هذا العدد الآن إلى ٤٠ محرراً فقط .

«المجانين» بمبلغ ٢٥٥ ألف دولار

الكاتب المعروف «ماريو يوزو» ، عرضت عليه إحدى دور النشر مبلغ ٢٥٥ ألف دولار مقابل موافقته على نشر روايته الجديدة «المجانين يموتون» . والمعروف أن «يوزو» هو صاحب رواية «العراق» ، التي حققت نجاحاً كبيراً .. وهي تتناول حياة عصابات المافيا .

* أحدث الكتب *

- «الأصوات البشرية» ، تأليف العالم اللغوي مايكل رود .
- «وهم الكينيك» ، تأليف الباحث الفيلسوف المعاصر ولم باريت .
- «التحليل الكمي» ، تأليف ابرا هورو ويتز - الطبعة الثانية - جامعة انديانا .
- «نمو الديمقراطية الصناعية» ، تأليف جون البوث وكوجان بيج .
- «اغنية سولومون» ، رواية .. تأليف الكاتبة الزنجدية «نوني موريسون» .

عوامل الزمن نعت بها ، بحب أصابها التشقق ، وفد أمر وزير الثقافة الإيطالي بترميمها .. وسوف يتكلف ذلك ٢٥٠ مليون ليرة إيطالية .

ألمانيا

«هذا ما قاله أرتورو»

الكاتب البيروني المقيم في باريس «خوسه مانويل غونيرس سوسا» ، أسعد الخظ بالحصول على الجائزة الثالثة عشرة للقصة .. وهي جائزة يطلق عليها اسم «بلاسكو إيبينيس» ، نغمها دار النشر «إيبينيس» .
وقد كانت القصة التي اشترك بها «خوسه» في المباراة تحمل عنوان «هذا ما قاله أرتورو» .

حفلة تكريم لوحيد من شيوخ أدب الأطفال

«انطونيو روبليس» بطفون عليه شيخ أدب الأطفال والشباب الإسباني ، ويعتبر من

الفنان الفقير .. واللوحة الغنية!

الرسام الدانماركي «بيتر سيفرن كرور» (١٨٥١ - ١٩٠٩ م) ، بيعت إحدى لوحاته في مزاد علني بمبلغ مائة ألف دولار .. والمعروف أن هذا الفنان قد مات فقيراً .. واستطاع الجوع أن يقضي عليه وعمره ٥٤ عاماً .

أيضاً أيضاً

«العشاء الأخير» بـ ٢٥٠ مليون ليرة

٤٨١ سنة مرت على «لوحة العشاء الأخير» التي رسمها الفنان ليوناردو دافنشي ، وفد بدأت

الترتيب	١٣٩٦هـ	١٣٩٧هـ	١٣٩٨هـ
١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٢٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٣٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٤٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٥٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٦٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٧٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٨٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩١	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٢	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٣	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٤	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٥	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٦	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٨	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
٩٩	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧
١٠٠	١٧٧١٧	١٧٧١٧	١٧٧١٧

١٧٧١٧

تدريس الحساب عن طريق الدمى!

أقيم أضخم معرض لألعاب الأطفال في طوكيو... ضم جميع أنواع اللعب التكنولوجية التي نواكب العصر... والتي تدخل البهجة إلى قلوب الصغار، من ضمن الألعاب التي قدمت، لعبة عن طريقة تدريس الحساب الحديث، عن طريق آلات على هيئة دمى تتحرك أونومايكياً.

١٧٧١٧

رائحة الكتب... تجذبه لسرقته!

الإيطالي «برونو باجونو»، المحاضر الجامعي، حكم عليه بفرامة ٨٠٠٠ دولار، ذلك لقيامه بسرقة بعض الكتب الممنوعة النادرة التي يصل ثمنها إلى ٥٠,٠٠٠ دولار من إحدى مكتبات أكسفورد.

أحسن كتاب فصوص الأبطال بعد الحرب العالمية الثانية.

هذا الكتاب، أقيمت له حفلة تكريم عشية الاحتفال بعيد كتاب الأطفال على نطاق دولي في الاسكودريال.

تكريم فنان

الفنان «خوان ميرو»، بلغ الخامسة والثمانين... وبهذه المناسبة، منحته الملك خوان كارلوس واحداً من الأوسمة... وذلك في احتفال كبير ومهرجان تشكيلي ضخم أقامته بلدة «بالمادي ماجوركة»... ثم يستمر الاحتفال لمدة أربعة أسابيع، حيث تبدأ فرقة مسرح برشلونة عرض مسرحية «الملك ميرو»، وهي أول عمل مسرحي لخوان ميرو الذي صمم ديكورائها وملابسها كما اشترك في كتابة السيناريو.

* أحدث الكتب *

* «قر المظلات»، رواية من الخيال العلمي، تأليف الكاتب المعاصر خوزيه كاميلو.

١٧٧١٧

عراقي يفوز بجائزة الموسيقى العالمية

رشح المكتب التنفيذي للمجلس الدولي للموسيقى في اجتماعه خلال شهر أغسطس (آب) الماضي، على هامش مؤتمر الموسيقى في كندا، الموسيقار العراقي محمد قباني للحصول على جائزة الموسيقى العالمية لسنة ١٩٧٩ م. وسوف تمنح هذه الجائزة خلال مؤتمر المجلس العالمي للموسيقى الذي سينعقد بأسبانيا في صيف ١٩٧٩ م، وقد قبل ترشح الموسيقار العراقي إلى جانب أربع شخصيات موسيقية أخرى.

١٧٧١٧

«جاكوب».. بعد ٣٠٠ عاماً!

الفنان التشكيلي الشهير، «جاكوب جوردان»، الفنلندي الأصل، تحفل به الأوساط الثقافية في بلجيكا بمناسبة مرور ٣٠ عاماً على وفاته.

١٧٧١٧

مات... تحت «المظلة»؟

الكاتب «جورجي ماركوف»، الذي أعلنت وفاته في الشهر الماضي -عن ٤٩ سنة- أكدت الدوائر البوليسية في «اسكوتلاندبارد» أن الكاتب قد مات مغنولاً... وذلك من خلال ضربة قوية على فميه من «مظلة» كانت مسمومة.

١٧٧١٧

* أحدث الكتب *

* «يد وضعية فوق إفريقيا»، تأليف عالم الاجتماع السوري جان زيجلر.

١٧٧١٧

معرض تشكيلي لثريا البقاصمي

الفنانة الكويتية، ثريا البقاصمي، أقامت معرضاً تشكلياً تحت رعاية وزارة الإعلام الزائرية حيث عرضت ٥٨ لوحة مختلفة الأساليب. هذه هي المرة الأولى التي يقيم فيها معرض عربي في زائير.

من أقوالهم

لا يشعر بالسعادة إلا إنسان ناضج . . ومن أسباب السعادة التجارب الفاسدة التي يمر بها الإنسان والتي تساعد على نضجه . فلا بد للإنسان من قدر من المعرفة والمعاناة لفهم كيف يتقبل الحياة ويتقبل الآخرين .

جين كالود
أمريكا

عندما بصطدم الأدب بعدم قدرته على طبع كتابه ، بسنولي عليه نوع من اليأس فد وصل إلى كسر فلمه والاضراب عن الكتابة . . فلكني مجيد الأدب الكتابة لا بد من وجود الدافع القوي بعد وجود الموهبة الذاتية والحافز النفسي والتحصيل المستمر والممارسة الدائمة .

نواف حردان
البرازيل

الرواية هي وسيلة التعبير الوحيدة التي نجعلنا ندرس الواقع بدقة أو ما يجيل إلينا أنه الواقع .

ميشيل بيتور
فرنسا

على الكاتب أن يصعب الأمر على قرائه حتى يفكروا ملياً فيما يقرأون .

فولف ديترش
ألمانيا

إن آثار الامم الباقية لا ينبغي أن ننحول إلى حلي وديكورات ، فهي نعمل في صميمها تاريخ وثقافة هذه الامم . بل هي تعبر مائل عن حضارتها .

آمادو مهتر بو
مدير عام اليونسكو
سويسرا



★ توت عنخ امون ★

الغريب أن « برونو » لم ينف مرفته ، مبرراً ذلك بأن رائحة أي كتاب تجذبه دون أن بدري للاستيلاء عليه . . وأعلن أن سلوكه ذلك لن يغيره ويفهمه إلا من بعثفون الكتب القديمة النادرة .

مكتبة عائمة للأطفال

افتتح في الأسابيع الأخيرة ، أول مكتبة من نوعها ، مكتبة عائمة فوق نهر « الشاي » ونضم مجموعة كبيرة من الكتب للأطفال ، نقوم بإدارتها « كويستين بيس » . . والمكتبة عبارة عن باخرة . . نرسو حالياً قرب برج لندن حيث يفصلها عن النهر والرصيف جسر خشبي صغير . فكرة هذه المكتبة . تكلفت (٧٥) ألف جنيه استرليني . . وتسع المكتبة (١٠) آلاف كتاب .

● أحدث الكتب ●

- « أسباب هجرة الطيور » . اشترك في تأليفه مجموعة من خبراء معهد أبحاث الطيور .
- المجلد الثالث لمجموعة رسائل بيرون إلى نربزا . . للشاعر لورد بيرون .
- « البحث عن القناع الذهبي لتوت عنخ آمون » ، تأليف أرنولد براكلمان ، في ثلاثة أجزاء .
- « الظروف التي صنعت هتلر » ، من تأليف أوجني أودلف .

كاريكاتير



فريدريك ستادور



- ولد في ٢٦ مايو ١٩٢٦ م . بمدينة موارثو السورية .
- عمل بين عامي ١٩٤٤ و ١٩٤٨ م . بفن اللينوجراف أو الطبع على الحجر .
- أهم برسم الكاريكاتير منذ عام ١٩٥٣ م . بالمجلة الصورة « سويسرا » .
- انتقل إلى باريس وعمل بمجلة « هاريس » ثم إلى جانت مساهمة في عدد من المجلات أبرزها « لوزان » .
- له برنامج كاريكاتيري في تلفزيون سويسرا ، يقدمه بنفسه كل أسبوع .
- أصدر عام ١٩٥٩ م ، اليوماً يضم كل رسوماته السابقة على هذا التاريخ . . كما أصدر عام ١٩٦٤ م ، اليوماً آخر يضم سائة لوحة كاريكاتيرية .
- رسوماته الكاريكاتيرية أقرب إلى اللوحات الزينية واللحظيات الفكاهية التي تطبع عادة على ورق مغوى في حجم الكارت بوسنال .
- تجل رسوماته إلى موضوعات الحياة التي تدعو إلى الحب والتضامن . وينفر من موضوعات الحرب والمشكلات السياسية .
- يقيم علاقات ثنائية واضحة وثيقة سواء بين الرجل والمرأة أو بين الإنسان والحيوانات الأليفة وخاصة الكلاب .
- يجنك بالناس ويعيش بينهم ولكنه يفضل الوحدة والانعزال لا لشيء إلا لتسجيل انطباعاته وأحاسيسه بعيداً عن الفرضاء . ليعود مرة أخرى إلى نبع فنه الاصيل . المجتمع .
- ولعل هذا الكاريكاتير الذي يمثل قنناً ممتناً يرسم لوحة لنفسه « أرنوبورنيه » خير دليل على أسلوبه التصويري وريشه الفنية الواضحة .

طريق الحج

والتجارة العربية في العصر الإسلامي

بقلم: د. أمين محمود عبد الله

أن بحس البابس العربي ، ولاستطاع الملاحون أن تتجاهلوا العرب وأن يستغنوا عن وسطائهم بأن يتخذوا لأنفسهم القواعد والمخططات في بعض الجزر بكتفون بها عن السواحل . وبالتالي يصبح العرب في شبه عزلة عن المواصلات العالمية . ولكن انفصال الماء وتداخله في اليابس في المنطقة العربية ، قد اضطّر المواصلات العالمية دائماً إلى أن تعبرها وأن تغبر من رسائلها ، فكانت السفن عند شواطئها ، ثم يقوم العرب بفوافلهم بنقل حولانها من الثغور الشمالية إلى الجنوبية أو العكس ، ولهذا أصبح العرب وسطاء بين الناس منذ أقدم العصور ، ولقد لعبت التجارة دوراً هاماً في تطور الحضارة العربية في العصور الوسطى ، ولم يكن التجار وسطاء نقل للسلع فقط ، وإنما كانوا أيضاً وسطاء فكر وثقافة ، فكانوا دعاة للإسلام وحملة للمعرفة ، يسيرون في ركابهم حيناً حلوا .

وفي القرن الثالث (التاسع) كان يهود فرنسا يسيطرون على التجارة البحرية بين الشرق والغرب لا سيما في حوض البحر المتوسط ، وكانوا يلبثون بتجار البحر . هؤلاء التجار اليهود (الراذانية) - كما ذكرهم ابن خردادبة الجغرافي العاصر في كتابه « المسالك والممالك » ، أو (الراهدانية) كما ذكرهم ابن الفقيه الحمدا في الجغرافي المعاصر أيضاً في كتابه « مختصر البلدان » ، وقد أوضح ابن خردادبة تحت عنوان « مسلك التجار اليهود الراذانية » الطريق التجاري الذي يسلكه هؤلاء التجار والذي كان يربط بين أوروبا وآسيا ، وكذلك السلع التي يحملونها من الشرق أو الغرب ، واللغات التي كانوا يتحدثون بها ، على النحو التالي : « مسلك التجار اليهود الراذانية » . الذين يتكلمون بالعربية والفارسية والرومية والافرنجية والأندلسية والصنبلية . . . وسافرون من الشرق (آسيا) إلى المغرب (أوروبا) ومن المغرب إلى الشرق برأ وبحراً ، يجلبون من المغرب الخدم والجواري والغلمان والديباغ وجلود الخنز والفراء والسمور

في بداية هذا المقال يجمل بنا أن نذكر أن التجارة حرفة عربية أصيلة ، مارسها العرب بالوساطة منذ أقدم العصور ، عندما كان عرب الجنوب من يمينين وحضارمة وعمانيين وسطاء تجاريين بين الشرق والغرب ، وكانوا يسيطرون على طرق التجارة البحرية في المحيط الهندي والخليج العربي والبحر الأحمر منذ الألف الأولى قبل الميلاد ، كما استخدموا طرق القوافل في شبه الجزيرة العربية منذ القرن الثاني عشر قبل الميلاد على الأرجح ، وعلى رأسها طريق البخور القديم بين اليمن والشام ، وهو الطريق الذي تحول قسمه الشمالي فيما بعد إلى طريق للحج بين الشام والحجاز ، هذا فضلاً عن طرق برية كثيرة أخرى تربط بين شبه الجزيرة والمناطق المتاخمة ، كالطريق المؤدي إليها من مصر والطريق المؤدي إليها من العراق ، وكان كلاهما طريقين للتجارة قبل الإسلام ثم تحولاً إلى خدمة التجارة والحج معا بعد ذلك .

كذلك لا بد لنا أن نذكر أن العالم العربي ، بحكم توسط موقعه بين قارات العالم القديم ، كان مركزاً لالتقاء طرق التجارة بين هذه القارات ، فضلاً عن ذلك فإن طبيعته كمنطقة أمضيبة (برمانية) جعلته يضع فملاً في الماء وأخرى في اليابس . فالمحيط الهندي - إلى الجنوب منه - يمد ذراعيه (الخليج العربي والبحر الأحمر) نحو الشمال ، ولكنها نفصراً عن بلوغ البحر المتوسط . والبحر المتوسط بدوره يمد أذرعه في كل اتجاه (البحر الأسود وبحر إيجه والبحر الأدرياتي) ولكنه يفصر عن ادراك البحر الأحمر والخليج العربي . وقد كان لعدم اتصال الماء في أرض العرب تأثير كبير في تكييف حياتهم ، فلو كان البحر المتوسط منصلاً بالخليج العربي أو بالبحر الأحمر والمحيط الهندي (قبل حفر قناة السويس) لاستطاع العالم أن يتصل بعضه ببعض دون



★ المردي ★

الجزر - حتى يصلوا إلى بحر قزوين حيث ترسو مراكبهم في أبة نفطة يجثثونها وكانوا غالباً ما يحملون بضائعهم بعد ذلك على ظهور الابل من (جورجان) إلى بغداد حيث يقوم الخصيان السلافيون بخدمتهم كتراجة (٢).

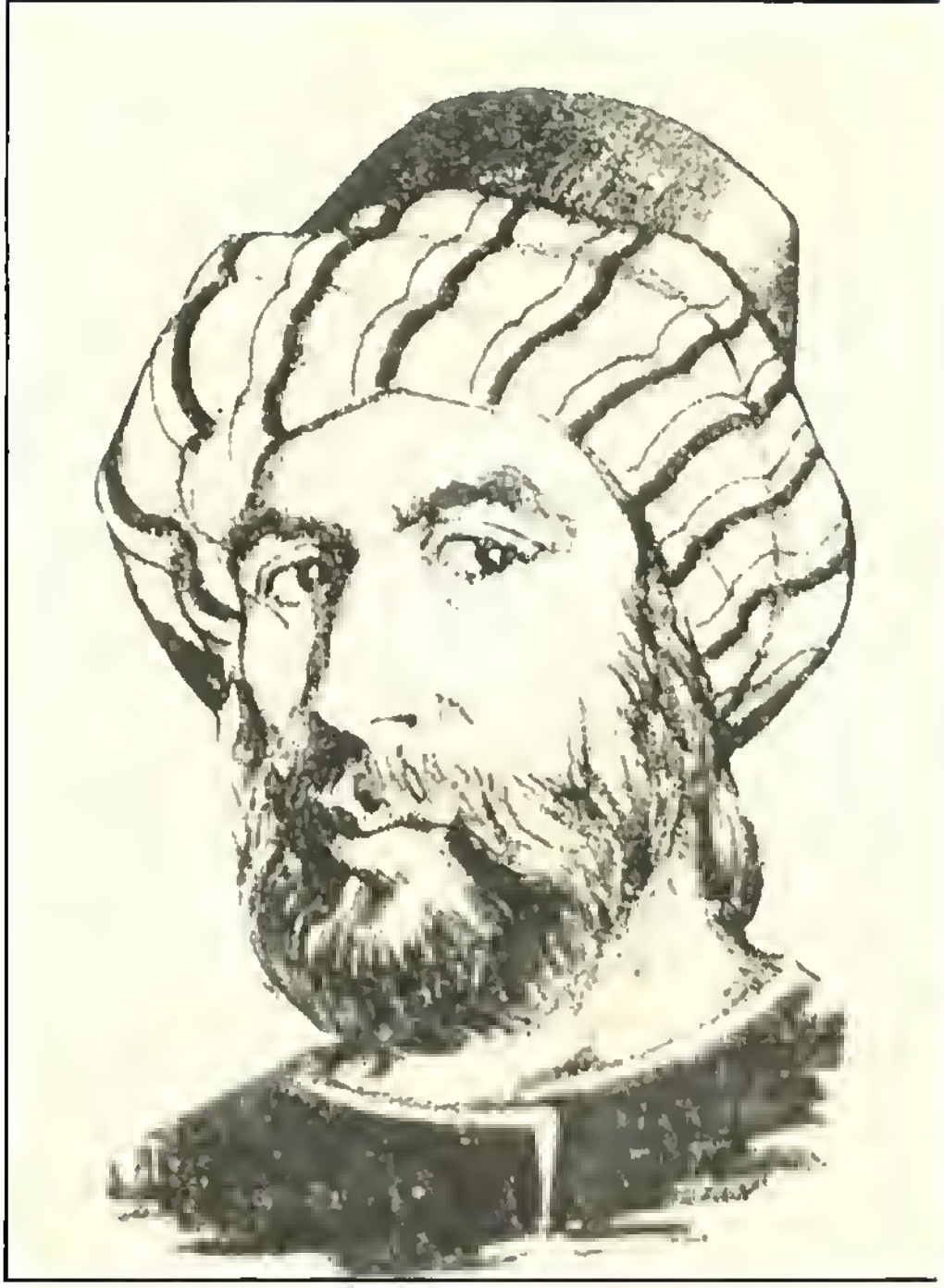
فإذا اتجهنا نحو الشرق ، وجدنا القوافل التي تحمل الحرير والخزف من الصين ، والغراء من التبت ، والمنسوجات والأحجار الكريمة والمطوور من الهند عبر طريق الحرير . كذلك كان الطريق البحري الذي يصل الهند وفارس بشرق أفريقيا و عدن ، وكانت أفريقيا تزود الأسواق بالرفيق الأسود والتبر والعاج ، بينما كانت تأتي الأخشاب من أرخبيل الملايو (جزر الهند الشرقية) . وكانت خانقو (كانتون) أكبر ميناء تنجمع فيه تجارة الشرق الأقصى . أما المسلمون فكانوا يصدرون مصنوعات العاج والنحاس والسلع الزجاجية والخيول إلى مناطق آسيا الشرقية .

ولم تكن الطرق التجارية - البرية منها والبحرية - في العصر الإسلامي على درجة واحدة من الأهمية ، إذ كان ثمة طرق دائمة وأخرى مؤقتة أو فصلية ، فضلاً عن طرق رئيسية ثابتة بدرجات متفاوتة . ويأتي على رأس هذه الطرق جميعاً : طريق الحرير ، وطريق خراسان الكبير وما يتفرع منه ، وطريق المغرب أو شمال إفريقيا ، وطريق الحج من مصر ، وطريق الشمال إلى بلاد البلغار ، وجميعها طرق برية . أما الطرق البحرية فاهمها الطريق البحري العالمي الذي يمتد من طنجة بالمغرب إلى خانقو بالصين ، ومنه تتفرع طرق بحرية عديدة . وسوف نتناول هذه الطرق كلًا على حدة بشيء من التفصيل :

أولاً : الطرق البرية (أو طرق القوافل) Overland Trade Routes

١- طريق الحرير

وهو الطريق التجاري البري عبر القاري Transcontinental الذي كان يخترق وسط آسيا ويصل

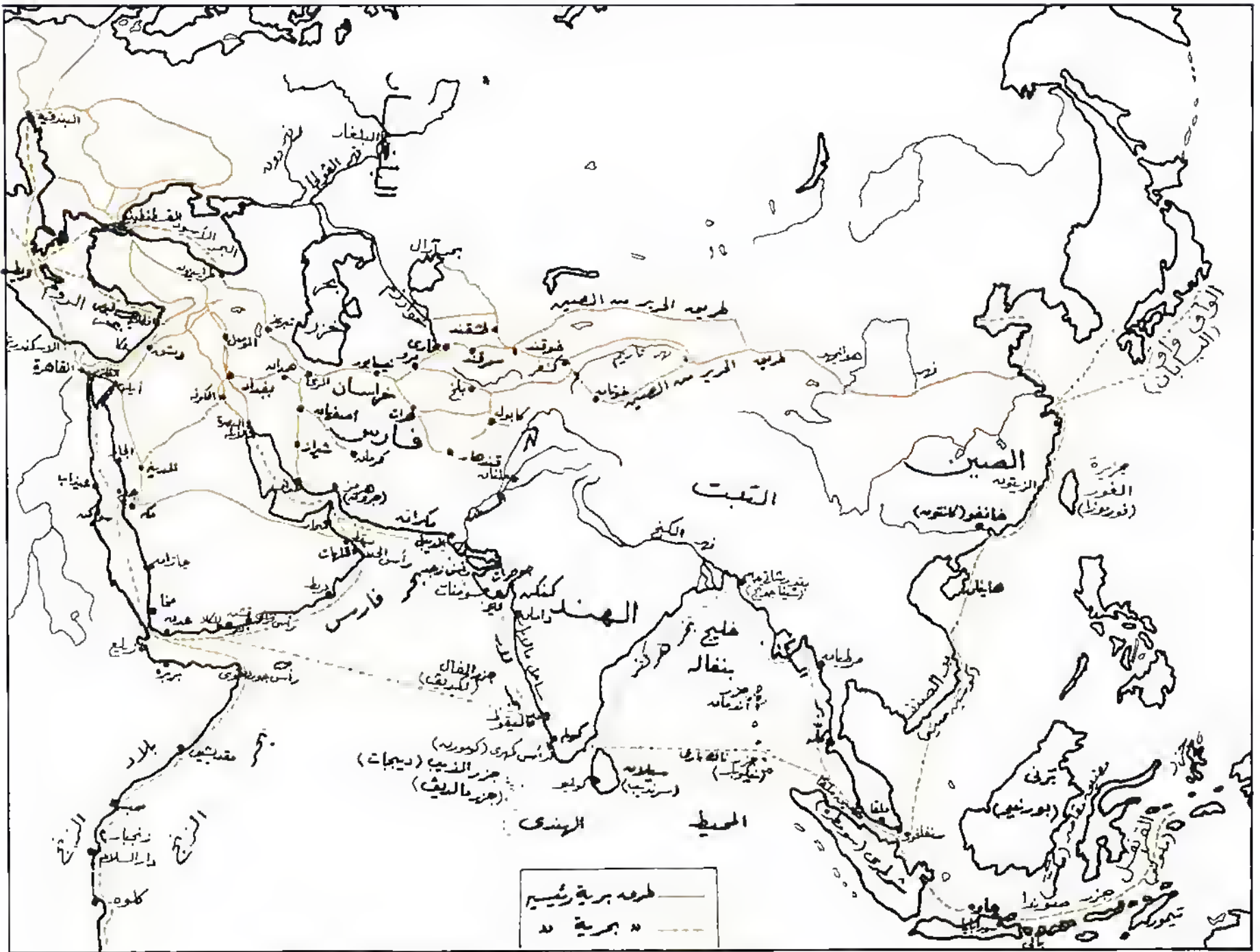


★ ابن بطوطة ★

والسيوف ، ويركبون من فرنجية (أي فرنسا) في البحر الغربي (أي المتوسط) فيخرجون بالفرما (بور سعيد حالياً) ويحملون تجارتهم على الظهر (أي الابل) إلى القلزم (السويس حالياً) وبينهما خمسة وعشرون فرسخاً (٧٥ ميلاً تقريباً عبر برزخ السويس) ثم يركبون إلى البحر الشرقي (الأحمر) من القلزم إلى الجار (ميناء المدينة القديمة قرب ينبع) وجده . ثم يمشون إلى السند والهند والصين ، فيحملون من الصين المسك والعود والكافور والدارصيني (الخزف أو البورسلان) وغير ذلك مما يحمل من تلك النواحي ، حتى يرجعوا إلى القلزم ، ثم يحملونه إلى الفرما ثم يركبون في البحر الغربي فرجاً عدلوا بتجاراتهم إلى القسطنطينية فباعوها إلى الروم وربما ساروا بها إلى ملك فرنجية فيبيعونها هناك . وإن شاءوا حملوا تجارتهم من فرنجية فيخرجون بأنطاكية ويسبرون على الأرض ثلاث مراحل إلى الجابية ، ثم يركبون في القسرات إلى بغداد ، ثم يركبون في دجلة إلى الأبله (جنوب البصرة) ، ومن الأبله إلى عمان والسند والهند والصين . كل ذلك متصل ببعضه ببعض (١).

ولكن ما إن حل القرن الرابع (العاشر) حتى اختفى ذكر هؤلاء التجار اليهود الذين كانوا يتخذون من اقليم الرون في فرنسا موطناً لهم فلم يعد أحد من الكتاب ينسب إليهم . ولم يكن انقطاع ذكرهم من قبل التجار أو المصادفة ، فقد شهد هذا القرن نهضة التجارة العربية الإسلامية وازدهارها على يد العرب أنفسهم ، وصحب ذلك بالضرورة طرد الوسطاء الأجانب ، وكان هذا أول نجاح حققته التجارة العربية .

أما النجاح العظيم الثاني الذي أحرزته التجارة العربية الإسلامية في القرن الرابع الهجري فكان فتح طريق الشمال إلى أرض الصقالبة (أقليم البلغار أو جنوب روسيا الحالية) . وكان الروم - أو التجار النورمان - في القرن الثالث (الثامن) يأتون بتجاراتهم من جلود السمور والفندس واللعلب الأسود والعسل والشمع من المناطق السلافية النائية إلى بحار اليونان ، أو يبحرون بها إلى أدن نهر الدون - وهو نهر السلافيين - ثم يسبرون بها عبر (خامليج) - عاصمة



ولقد قام التجار المسلمون بدور رئيسي في نشر الإسلام بين القبائل التركية والمغولية في هذه المراكز التجارية المنتشرة على طول طريق الحرير في وسط آسيا . ورغم وجود طريق آخر بحري لنقل الحرير عبر المحيط الهندي إلى البحر الأحمر والبحر المتوسط فإن طرق القوافل البرية كانت أقصر وأيسر وأوفر من طرق الملاحة البحرية .

٢ - طريق خراسان الكبير وما يتفرع منه

يعتبر هذا الطريق أحد مراحل أو أقسام طريق الحرير ، وهو الجزء الذي يخترق إقليم خراسان شمال شرقي فارس (إيران) ويمتد جنوب بحر قزوين ماراً بتيشاسبور . وقد قدم ابن رسته (القرن ٤/٣) في كتابه «الأعلاق النفيسة» ج ١٧ وصفاً لهذا الطريق حتى مدينة طوس (بالقرب من مشهد الحديثة) يعتبر ذا أهمية كبيرة . كذلك قدم ابن رسته وصفاً لبعض الطرق المجموعة من طريق خراسان الكبير والمنجهة إلى أصفهان ثم شيراز ثم الخليج العربي ، أو المنجهة إلى هرات ثم قندهار ومنها إلى السند ، أو المنجهة إلى بغداد ثم الكوفة ومنها إلى المدينة المنورة ثم مكة المكرمة . وكان هذا الفرع الأخير طريق الحج من العراق وفارس . وكثيراً ما كانت قوافل النجار تصحب قوافل الحجيج لما كانت تجده في كتفها من أمن وحماية (٥) .

٣ - طريق المغرب (شمال إفريقيا)

وهو طريق عبر قارتي آسيا وأفريقيا من الشرق إلى الغرب . وفي القرن الثالث

بين الصين وشرقي البحر المتوسط . ويبدأ هذا الطريق من وادي (هوانج هو) شمال الصين ثم يتفرع بعد ذلك إلى قرعين ، أحدهما يتجه إلى جنوب هضبة سنكيانج (حوض نهر تارباغ) ويمر ببلاد (شرشن) و(خوتان) و(كشغر) ، والثاني يتجه إلى الشمال منه ويسير عبر ممر (زنجباريا) الذي ينحصر بين جبال (ألتاي) وجبال (تيان شان) . ثم يعود الفرعان إلى الالتحام معاً في طريق واحد عند (خوقند) حيث يواصل امتداده عبر واحات الصفد - (سمرقند وبخارى بإقليم التركستان) ، ومنها يتجه إلى (مرو) ثم يمر بإقليم خراسان متجهاً إلى جنوب بحر قزوين ، ثم يتحول جنوباً إلى (الري) - وهي الآن ضاحية من ضواحي طهران - ثم يمر بهمدان ومنها إلى بغداد حيث يتفرع مرة أخرى إلى فرعين أحدهما يتجه إلى القسطنطينية ماراً ، بالموصل ، والآخر يتجه إلى المدينة المنورة ومكة المكرمة ماراً بالكوفة . (٣)

وقد كان الحرير من أشهر السلع التي كانت تنقل من الصين على هذا الطريق ، وقد ازداد الإقبال عليه بصورة مطردة مع زيادة أسباب الثرف ، وأصبح ليس ثياب الحرير الخالص في العصر الإسلامي مألوفاً سواء في الحياة المنزلية أو الحياة العامة . ومع ذلك لم يكن الحرير وحده ينقل على هذه الطرق ، فقد كانت هناك منتجات صينية أخرى كالخزف والفرا ، والأواني المعدنية المطعمة بالفضة والذهب . وفي مقابل ذلك كان المسلمون يصدرون بعض مصنوعاتهم من النحاس والعاج والزجاج ، كما كانوا يصدرون الخيول . وكانت هذه التجارة - الصادرة والواردة - تمر عبر المدن المشهورة : سمرقند وبخارى وخصوة (خوارزم) ومرو وبغداد وحلب . وكذلك سائر مراقي البحر الأبيض المتوسط الشرقية ، وكلها تمثل أسواقاً هامة على طريق الحرير ، وعلى اتصال بالصين بصفة دورية منتظمة ، كما كانت على اتصال بالهند بواسطة القوافل لدى مرورها بفارس وكشمير وموانئ الخليج العربي ، وعلى رأسها (سيراف) (٤) .

(التاسع) كان معظم طرق القوافل في شمالي أفريقيا يأخذ في اتجاه القبروان . وفي ذلك الوقت أيضاً أصبح حكم الأغلبية مستتباً . وقد عملوا على إقرار الأمن والنظام في ربيع هذه المنطقة . كما أولوا اهتماماً خاصاً بالطريق ، وثبوا نطق الحراسة عليها فأصبحت المواصلات آمنة . وكان هناك طريقان رئيسيان يبدأان من أسفل الأرض (دلتا النيل) وينجهاان إلى الغرب : أحدهما يمتد على طول الساحل - وهو طريق قديم - والثاني يمتد إلى الجنوب منه . وفي أول الأمر كان البريد ينحط الطريق الجنوبي الذي كان يطلق عليه (طريق السكة) ، ثم تحول إلى الطريق الشمالي فيما بعد ، فأصبح يمر بطرابلس ومن ثم ينحط مباشرة إلى القبروان ، ثم ينحط الساحل بعد ذلك . وهذا هو الطريق الذي كان يصل بين المشرق والأندلس . وقد حددت المسافات عليه ، فكان ما بين القبروان و(سوس الأدنى) على المحيط الأطلسي مسافة ٢١٥٠ ميلاً . أما الطريق الجنوبي فكان يمتد عبر الواحات الداخلة والكفرة إلى السودان الغربي ، منجهاً إلى جناح وأودا جشمت . وفي القرن الرابع (العاشر) هجر هذا الطريق بسبب العواصف الرملية وغارات بدو الصحراء^(٦) .

٤ - طريق الحج من مصر

نحدث البعقوي (٢٨٤/٨٩١) عن (طريق مكة من مصر) فنقسمه إلى منازل أو مراحل تبلغ الثلاثين ، لكل مرحلة يوم واحد . فكان طريق الحج البري من مصر كان يستغرق ثلاثين يوماً بالقوافل . يقول البعقوي : «ومن أراد الحج من مصر وخرج إلى مكة فأول منزل يقال له (جب عميرة) به يجتمع الحجاج يوم خروجهم ، ثم منزل يقال له (القرقره) في صحراء لا ماء فيها (صحراء الشربة) ، ثم منزل يقال له (عجروود) به ينزل فدية زعقة الماء ، ثم إلى جسر القلزم (السويس) ، فمن أراد أن يدخل مدينة القلزم وهي مدينة على ساحل البحر عظيمة ، فيها التجار الذين يجهزون السيرة من مصر إلى الحجاز وإلى اليمن ، ويها مرسى المراكب وأهلها أخلاط من الناس ، وغارها أهل بسار . ومن القلزم ينزل الناس في بيرة وصحراء (شبه جزيرة سيناء) ست مراحل إلى أيلة (العقبة) ، ويتزودون الماء هذه الست مراحل . ومدينة أيلة مدينة جبلية على ساحل البحر المالح وبها يجتمع حجاج مصر والغرب ، وبها التجارات كثيرة وبها أخلاط من الناس . . . ومن أيلة إلى شرف المجل ومن شرف المجل إلى صدين ، وهي مدينة قديمة عامرة بها العيون الكثيرة والبساتين والتخيل وأهلها أخلاط من الناس . ومن أراد أن يخرج إلى مكة المكرمة أخذ على ساحل البحر المالح إلى موضع يقال له (عينونة) فيه عمارات وتخل وبه مطالب يطلب الناس فيها الذهب ، ثم إلى العويند وهي مثلها ، ثم إلى الصلا . ثم إلى الفك ، ثم إلى القصيبة ، ثم إلى البحرا ، ثم إلى المغيثة ، ثم إلى ظبة (ضبا) ثم إلى الوجه ، ثم إلى منخوس ، ومنخوس غاصة يخرجون منها السلؤل ، ثم إلى الحوراء ، ثم إلى الجار ، ثم إلى الجحفة ، ثم إلى قديد ، ثم إلى عسفان . ثم إلى بطن مر بمكة ومن أراد أن يسلك على طريق مدينة الرسول ﷺ أخذ من مدين إلى منزل يقال له اغراء ، ثم قالنس ، ثم إلى شغيب ، ثم إلى بسدا ، ثم إلى السوفية ، ثم إلى ذي الحروة ، ثم إلى ذي خشب ثم إلى المدينة . فهذه المنازل من مصر إلى مكة والمدينة»^(٧) .

وقد ظلت هذه هي منازل الحج على الطريق البري من مصر طوال العصر العثماني والمملوكي والعثماني ، يتضح ذلك من وصف الرحالة (الشيخ عبد الغني النابلسي) وقد سار بهذا الطريق في حجه من مصر في مطلع القرن الثاني عشر الهجري ، وقسمه إلى تلك المنازل أو المراحل السابقة^(٨) .

ولكن هذا الطريق نقلت عليه ظروف وأحداث فقلت من أهميته في بعض العصور ، فقد أهمل تماماً زمن الحروب الصليبية بعد أن استولى الصليبيون على أيلة عام ١١١٦م ، واستمر هذا الإهمال طوال القرنين الثاني عشر والثالث عشر الميلاديين (السادس والسابع الهجريين) . وفي هذه الفترة تحول طريق الحج - والتجارة - إلى البحر الأحمر من مينائي القصير وعيذاب . وفي أواخر الدولة الأيوبية - بعد زوال الخطر الصليبي - عاد الحجاج القادمون من مصر وما وراءها من أقطار شمال إفريقيا الإسلامية يسلكون الطريق البري المار بالقلزم وأيلة ، فعادت الحركة والازدهار إلى هذا الطريق مرة أخرى . وفي عهد دولة المماليك الجراكسة ، وجهت العناية إلى إصلاح هذا الطريق ، فاستعاد أهميته كطريق رئيسي لحجاج مصر وشمال إفريقيا . وفي سنة ٦٦٦هـ ، سهر الملك الظاهر بيبرس فائقة الحجاج من هذا الطريق ومنها كسوة الكعبة ، فانكتب بذلك أهمية لازمة إلى عصور متأخرة^(٩) .

٥ - الطريق الشمالي إلى بلاد البلغار

والبلغار كانت تطلق ، عند العرب ، على بلاد الصغالية - وهم الروس - وعلى الشعب نفسه وعلى عاصمتهم التي كانت تقع شرقي نهر الفولجا الذي كان يسمى عند الجغرافيين المسلمين

باسم (أتل)^(١٠) . وكان ابن فضلان أول من وصل من المسلمين إلى هذه البلاد على رأس وفد أرسله الخليفة المقتدر بالله سنة ٣٠٩هـ (٩٢١م) إلى ملك البلغار . وقد كتب ابن فضلان عن بلاد البلغار - الواقعة إلى الشرق من نهر الفولجا - تقريراً كان عمده المؤلفين والجغرافيين العرب أمثال الاصطخري والمسعودي وياقوت وغيرهم مدة طويلة . وفي أعقاب رحلة ابن فضلان أخذ التجار العرب برنادون هذه الأصفاق ويدون نطاق نشاطهم إلى أرجائها ، وخاصة جنوبي روسيا وبولندا ، ثم إلى الأقاليم الاسكندنافية بعد ذلك . وبما نبئت نشاط المسلمين التجاري العالمي في تلك الفترة وما تلاها من الزمن ما كشف عنه حديثاً من العملات العربية المتعددة في المناطق الشمالية حتى روسيا وفنلندا والسويد وألمانيا^(١١) .

ثانياً : الطريق البحري نحو الشرق Sea Trade Route

يعرف هذا الطريق لطريق الهند . وإن لم تكن الهند الجهة الوحيدة التي يؤدي إليها ، وكان في معظمه طريقاً ساحلياً ، محاذياً إلى حد كبير سواحل البحر المتوسط والأحمر وشرق إفريقيا وجنوب شبه الجزيرة العربية والخليج العربي والمحيط الهندي وبحار الصين . ويتضح من كتابات رحالة البحر المسلمين : سليمان التاجر ، ويزرك بن شهریار ، وابن ماجد ، وسليمان المهري وغيرهم ، وكذلك من رحلات ابن بطوطة (القرن ١٤م) وإشارات إلى النقل بالسفن ، سيادة المسلمين المطلقة في ميدان النشاط البحري على مياه تلك البحار لأكثر من ستة قرون (من التاسع إلى الخامس عشر) ، وإن كانت سيطرتهم السياسية المباشرة لم تتجاوز نهر السند الأدنى على أية حال . وهذا ما يفسر لنا اهتمام كتاب (المسالك والممالك) وغيرهم من الجغرافيين من العرب بالطرق البحرية بين بلادهم والصين ، فترى ابن خرداذبة يصف مسالك السفن من مصب دجلة عند (الأيلة) إلى الهند والصين ، ويذكر أن السفن العربية كانت تسير بمحاذاة الساحل العربي وساحل الهند حتى مالابار . كما يحدد طول الطريق البحري من القلزم (السويس) إلى بلاد (الواق واق) - أي البابان - بأربعة آلاف وخمسمائة فرسخ . كما تعرض هؤلاء الكتاب لكثير من الموانئ والمراكز التجارية الواقعة على هذا الطريق ، والتي اصطفت غاماً بتقاليد العرب الدينية والاجتماعية . كالموانئ الواقعة في كنكان وسواحل مالابار وكروماندل وجزر مالديف وسيلان . وقد امتد نشاط العرب التجاري حتى جزر أندمان ونيكوبار وساحل أركان والملايو وسومطرة وجاوه ، ووصل الإسلام على أيدي التجار العرب إلى هذه الأقاليم دون عون سياسي من أي نوع .

ورغم خضوع التجار المسيحيين وغيرهم لبعض القيود في الموانئ الإسلامية فإن معظم المبادلات الاقتصادية كانت تجري على أساس المساواة والاحترام المتبادل ، وكانت السفن تحمل على متونها الناس من كل دين وجنس دون تعصب . وقد استخدم ابن بطوطة نفسه سفناً جنوبية وقطلونية في رحلاته . كذلك كان يستخدم الطريق البحري - الذي يسيطر عليه المسلمون - تجار من الصين والهند لنقل تجارتهم إلى الخليج العربي والبحر الأحمر وشرق إفريقيا .

وفي الحقيقة أننا نجد لأول مرة في نوايخ الملاحة طريقاً بحرياً عالمياً يربط بين الشرق والغرب بزامي على هذا النحو ، فبدأ أوله في خانقو (كانتون الخالبة على ساحل الصين) وينتهي آخره في طنجة (على ساحل الغرب فباله الأندلس) ، وله فروع تنحط إلى أرخبيل الملايو وخليج البنغال والخليج العربي وساحل البنادر (شرقي إفريقيا) وبحر انجيه والبحر الادرياتي .

ونظراً لطول هذا الطريق وأهميته وكثرة ما بطوف من السواحل والموانئ والجزر والخلجان . ولكي يسهل استخدامه وتجنب أخطاره على الملاحين ، قام (الأساذ الماهر العلم) سليمان بن أحمد بن سليمان المهري في كتابه (العمدة المهرية في ضبط العلوم البحرية) بتقسيم المناطق الساحلية التي يمر بها ابتداء من البحر الأحمر وانتهاء بالصين واليابان إلى ١٤ قسمًا ، وفصل في كل قسم سواحله وخليجانه وجزره وبناديه (موانئه) وأفضل أوقات السنة بالنسبة للإقلاع منه أو الإرساء به اعتماداً على حسابات فلكية ومناخية . وفي الحق . يعتبر تقسيم المهري من أجود التقاسيم التي تناولت الجزء الأكبر من هذا الطريق البحري العظيم في المؤلفات العربية التي رماها هو بالنقص والتقصير في هذه الناحية . ولهذا فإننا نقدم هنا بلي موجزاً له . بعد تحضين الأسماء الواردة فيه^(١٢) :

● القسم الأول :

بر الزنج والسفال والجزر المقابلة لها : يشمل هذا القسم ساحل شرقي إفريقيا ابتداء من جنوب موزمبيق إلى رأس جردافوي . وبما ذكر في هذا القسم : ملبوي (موزمبيق) ، وسفالة (صوفالا) ، ومل الغمر (ساحل مدغشقر) ، ويندر (ميناء) مالتدي ، ويندر نية (مبس) ، ويندر مغديشو (مقديشيو) .

●● القسم الثاني :

بر الزبالع وبر السومال والجزر المقابلة لها : ويشمل هذا القسم : الساحل الشمالي للقرن الأفريقي المطل على خليج عدن وباب المندب ، ابتداء من رأس جردافوي إلى جيبوتي على باب المندب . وقد قسم هذا الساحل جزئين : بر الزبالع (وهو الجزء الشمالي من هذا الساحل ، المطل على باب المندب) ، وبر السومال (وهو الجزء الجنوبي المطل على خليج عدن) . ومن المواقع التي ذكرت على هذا الساحل بمجربته : زيلع ، ويريرو ، والسومال (الصومال) ، وجزيرة سقطرى .

●● القسم الثالث :

بر المعجم الأفريقي وجزره من أم عيسى إلى غبة (خليج) تجره : ويضم هذا الساحل أريتريا وساحل السودان على البحر الأحمر . وما ذكره المهري على هذا الساحل : أم عيسى (شمال أريتريا) ، وير موسى ، وبر المعجم ، وسواكن ، وجزر دهلك .

●● القسم الرابع :

بر العرب في الحجاز واليمن والجزر المقابلة من جده إلى باب المندب : وقد ذكر على هذا الساحل عدة مواقع ما زالت باقية وهي : جده ، وجازان ، وجزر فرسان ، والحديدة ، وكمران ، وانغا ، وموشج .

●● القسم الخامس :

بر العرب الجنوبي والجزر المقابلة له من باب المندب إلى رأس الحد : ومن المواقع المذكورة على هذا الساحل وما زالت باقية حتى الآن - من الغرب إلى الشرق : باب المندب ، وعدن ، والمكلا ، والشحر ، وقشن ، ورأس فرتك ، ومريط ، ورأس مريط ، وجزر خوريا موريا ، وظفار ، ومدركة ، ومصيرة ، ورأس الحد .

●● القسم السادس :

بر العرب الجنوبي الشرقي من رأس الحد إلى رأس مستندم : وهو ساحل خليج عدن ، وقد ذكرت في : صحار ، ومسكت ، (مسقط) ، وقلهات ، ومستندم ، وما زالت هذه المواقع باقية .

●● القسم السابع :

بر المعجم الآسيوي من جرون (بندر عباس) إلى رأس زجد (إلى الشرق من مصب السند) : وقد قسم هذا الساحل إلى جزئين : بر المعجم - الممتد من جرون (بندر عباس) إلى دبول السند (دلتا نهر السند وربما الدبيل - كراتشي الحالية) ، وبر السند الممتد من دبول السند إلى رأس زجد (شرقي دلتا السند) . وما ذكر في الجزء الأول من هذا الساحل : هرموز (رمز الواقعة على مضيق هرمز) ومكران . وما ذكر في الجزء الثاني : السند ورأس كراتشي (كراتشي) .

●● القسم الثامن :

بر الهند أو ساحل شبه جزيرة الدكن الغربي (مالابار) ، من رأس زجد إلى رأس كمهري (رأس كومورن) : بعبارة أخرى يمتد هذا القسم الساحلي على طول ساحل مالابار . ومن المواقع المذكورة والباقية على هذا الساحل - من الشمال إلى الجنوب : جوزرات (جوجرات) ، كمباية (كمباي) ، ودمن (دامان) ، وقاليقوت (كالبكوت) .

●● القسم التاسع :

البر الغربي أو ساحل خليج البنغال الغربي ، من رأس كمهري (كومورن) إلى جزيرتي سرنديب وفارديب : وعلى هذا القسم يقع بندر صاد جام (سانجام) وبندر ميلافور (مبلابور) .

●● القسم العاشر :

البر الشرقي أو ساحل خليج البنغال الشرقي من جزيرة سرنديب وفارديب إلى بر السيام : وقد ذكر في هذا القسم : بندر شانج جام (شينا جونج إلى الشرق من مصب الجانج) ، وبندر مرطبان (جنوبي رانجون) .

●● القسم الحادي عشر :

جزر القال وجزر الذيب : وتشمل : جزر القال (لاكاديف) ، وجزر الذيب (مالديف) وجزر فالات منيار (مالديف مالابار) ، وجزر هود .

●● القسم الثاني عشر :

جزيرة سيلان (سرنديب) : وهي الآن سري لانكا ، وقد ذكر بها بندر كلنبر (كولمبو) .

●● القسم الثالث عشر :

جزر أندمان وجزر ناك ياري (جزر نيكويار) : وهي في خليج البنغال .

●● القسم الرابع عشر :

بر السيام وجزر تاكوا وجزيرة شمطري وجزيرة جاوة والجزر الجنوبية الشرقية وبر الصين والصين : وينقسم هذا القسم بدوره إلى خمس مناطق :

١ - بر السيام وجزر تاكوا : وما ذكر به : أوزنج ساه (أو كونج سالانج أو جانسيلون) ، وبندر تناصري (تناساريم) ، وبندر ملاقة (ملقا) ، وجزر تاكوا ، سنجافور (سنغافوره) .

٢ - جزيرة شمطري (سومطرة) والجزر المجاورة لها : وبها بندر شمطري (سومطرة) .

٣ - جزيرة جاوة : وينمها فالي (بالي) ، وبندر جاوة . وبندر سريايه (سورابايا) ، وسندا (صوندا) ، وبندر نوين (توبان) .

٤ - الجزر الجنوبية الشرقية ، وهي : باندن (باندا) ، وتيمور ، وجزر برني (بورنيو) ، وجزر مقاصر (مكسر الواقعة بين بورنيو وسليبيز) ، وجزر القرنفل (ملوكو أو مولاكاس الواقعة إلى الشرق من سليبيز) .

٥ - بر الصين والصين : ويضم : بر الصين (ساحل الصين) ، بر الصين (كوشين صين وهي الساحل الجنوبي للهند الصينية) ، وبندر أيم (هابان) وجزيرة الغور (جميع الجزر المواجهة للصين من فورموزا إلى اليابان ، وخاصة فورموزا نفسها) .

ونحن لا نستطيع في هذه الصفحات القليلة أن نشاغل أو نتبع جميع تلك المواقع أو المواضع التي أوردها سليمان المهري على الطريق البحري بالفصل ، ولهذا فسكنفي بأكثرها أهمية وشهرة :

ميناء خانفو (كانتون)

لقد كانت خانفو (كانتون) أشهر موانئ الصين في ذلك الوقت ، والنهاية الشرقية للطريق البحري الاسلامي ، وكانت مستودع منتجات الصين entrepot port ، إليها يأتي التجار العرب بمنتجات بلادهم من منسوجات صوفية وكشميرية وخيول وعطور ومرجان ، مع نفائس أوروبا كالأجواخ القرمزية الزاهية الألوان التي اشتهرت بها البندقية ، ليبادلوا بها منتجات الصين كالمنسوجات الحريرية المختلفة ومنها الفرند (الحرير الملون) والكيمخا (الحرير المشجر) فضلاً عن المسك والعود وشرج الخيل والسمور (الفراء) والخزف والأواني الصينية المزركشة والطعمة بالذهب والفضة والأواني البللورية وغيرها مما نجد آثاره في البلاط العباسي لا سيما في أوج عظمة الدولة وفي أطلال الفسطاط (ابن خردادبة - المسالك والممالك ، والغزولي - ٨١٥ : مطالع البدور في منازل السرور) . وكان أهل الصين وملوكها يحترمون التجار المسلمين فلا يؤخذ منهم أعشار (ضرائب) في بيع ولا شراء ولا مكس (غرفة الألباب) ، وكانوا يطلقون كلمة (تاشي) على العرب ، وأغلب الظن أنها عرفة عن كلمة تاجر أو عن كلمة (تازي) الفارسية ومعناها العرب . بل وما ذكر، سليمان التاجر السيرا في أن رجلاً من المسلمين كان يتولى الحكم في خانفو بمنح التجار ، من قبل ملك الصين (أخبار الصين والهند) (١٣) .

ميناء قاليقوت

وعلى الطريق البحري أيضاً كانت نفع (قاليقوت) ، وهي أهم موانئ الهند على ساحل مالابار في ذلك الوقت . حيث تجتمع مراكب الصين واليمن وفارس وتجار الأقاق من كل مكان . وقد أورد البيروني (٤٤٢/٣٦٢ هـ) معلومات كثيرة عن أهمية هذا الميناء وغيره من موانئ الهند مثل (سومناث) و(لوهراي) من حيث أنها موانئ لها فبعتها وتعتبر بخارج للصادرات الهندية من منسوجات وعطور وأحجار كريمة ، ومعابر للمرور إلى أفريقيا الشرقية أو جزر الهند الشرقية ، فيذكر مثلاً عن (سومناث) أنها فرضة للسابلة في البحر ومنزل للمزددبين بين سفالة بلاد الزنج (وهي موزمبيق) والصين (١٤) . كذلك أورد البيروني

معلومات قيمة عن سفالة الزنج (موزمبيق) وأفريقيا الجنوبية نقلاً عن التجار المسلمين ، إذ كان الطريق البحري في المحيط الهندي يتصل بشرق أفريقيا ، حيث تمت عدة مراكز تجارية عربية إسلامية على ساحل البنادر (وهو ساحل شرقي أفريقيا) أهمها محبسة على ساحل كينيا ودار السلام وكلوة على ساحل تنزانيا ، ومقديشيو على ساحل الصومال ، وجزيرة زنجبار . بل إن الطريق البحري أخذ بطول نحو الجنوب حتى اتصل بجزر القمر . وما يدل على النشاط البحري المتزايد للمسلمين في المحيط الهندي في ذلك الوقت انتشار الخزف الصيني (أواني كيلادون) في شرقي أفريقيا وجنوبها ، حيث وجدت أوان من طراز أسرة (سونج) الصينية - التي كانت تحكم الصين فيما بين القرن العاشر والقرن الثالث عشر الميلاديين - في ميناء جيدي الإسلامي شمال شرقي ميمس . كما عثرت (مس كيتون تومبسون) Miss Caton-Tompson على بعض قطع خزفية صينية في أرض زيمبابوي بروديسيا ، وقد استمر هذا الاتصال التجاري على يد الوسطاء العرب المسلمين بين الصين وشرقي إفريقيا في عهد أسرة (مينج) في القرن الرابع عشر الميلادي (١٥) .

موانئ عربية إسلامية

كذلك اشتهرت على الطريق البحري عدة موانئ عربية إسلامية ذات أهمية خاصة ، فكانت (سيراف) على الساحل الفارسي من الخليج العربي أكبر ميناء في تلك المنطقة في الفترة الواقعة بين قيام الدولة العباسية والقرن الخامس (الحادي عشر) . وكان لتجار سيراف وكلاء في شرقي إفريقيا والهند وخانقو . كما كانت موانئ البصرة والابله وكله من الموانئ التي تنتهي إليها المراكب القادمة من الصين والهند . وعند كلّه ينتصف الطريق إلى الصين ، وعندها أيضاً تنتهي مراكب سيراف وعيان في النصف الأول من القرن الرابع الهجري فادمة بمشاجرها من الصين . وعندما دمرت الزلازل سيراف انتقل نشاطها التجاري إلى (كيش) وهي جزيرة في الخليج لا تبعد كثيراً عنها (١٦) .

فإذا تحركنا إلى الغرب ، التفتنا بعدن ، أهم مركز تجاري عربي على الطريق البحري بين الشرق والغرب ، وقد أطلق عليها التجار العرب (دهلين الصين) لأنها كانت ملتقى السلع emporium الواقعة من الصين والهند بجزراً وكذلك السلع الوافدة من شرقي أفريقيا ، آخذة طريقها في البحر الأحمر إلى القلزم والإسكندرية وموانئ الشام ، حيث يأتي أرباب التجارة من جنوة والبندقية وقلورنسا وبيزا وقطالونيا لنقل متاجر الشرق وكثوزة إلى أوروبا التي كان يهرها طريق الطرائف الشرقية أياً كان نوعها ومصدرها . كما كانت التجارة الأوروبية تمر بعدن في طريقها إلى الشرق الأقصى .

وقد أشاد ابن خردادبة بميناء عدن فجعلها «من الموانئ العظام» ، وأن «بها العنبر والعود والمسك ومتاع السند والهند والصين والزنج والحيشة وفارس والبصرة وجده والقلزم» (١٧) . واستمرت عدن تؤدي دورها كوسط تجاري وسوق تجميع فيه تجارات الشرق والغرب طوال القرون التالية ، يدل على ذلك وصف ياقوت الحموي لها في معجم البلدان (١١٧٩/١٢٢٩ م) ، بأنها «مدينة مشهورة على ساحل بحر اليمن ... وهي مرقاً مراكب الهند والحجاز والحيشة والتجار يجمعون إليه كذلك» . ويبدو أن أهمية عدن على الطريق البحري الإسلامي قد استمرت حتى غزو البرتغاليين لها بقبادة (البوكرك) والحصار الذي فرضوه على مدخل البحر الأحمر عام ١٥١٣ م (١٨) .

البحر الأحمر كحلقة في هذا الطريق

وكان البحر الأحمر يمثل حلقة رئيسية في الطريق البحري التجاري في العصور الوسطى . وقد ظل يؤدي دوره القديم كممر للتجارة بين الشرق والغرب ، ولكنه أصبح بعد الفتوحات الإسلامية بحيرة عربية تنوسط العالم الإسلامي الأفرو آسيوي ، كما أصبح يمثل أحد المسالك الرئيسية التي تربط بين أجزاء هذا العالم ، فضلاً عن ظهور أهمية جديدة له كطريق للحج يسلكه المصريون والمغاربة .

وكان أول عمل قام به العرب لبعث الحركة التجارية في البحر الأحمر مبادرة عمرو بن العاص إلى إعادة فتح قناة (تراجان) باسم خليج أمير المؤمنين عام ٦٤٢ م ، لكي يسير عن طريقها عشرين سفينة عملة بالقمح من ميناء (بابليون) النهر إلى القلزم ، ومنها إلى ميناء الجار بالحجاز عن طريق البحر الأحمر ، وقد ظل هذا الطريق الملاحي الذي يربط بين مصر والحجاز مستخدماً قروناً عديدة ، وإن كانت الامدادات قد تحولت عن الجار إلى جده على عهد عثمان لقرب الأخيرة من مكة مقصد الحجاج المسلمين من جميع أنحاء العالم . ولهذا أصبحت جده أكثر موانئ البحر الأحمر حركة ونشاطاً (١٩) .

وبالرغم من أن الفتح المصري كان يصدر عن طريق البحر الأحمر من القلزم إلى الجار أو جده ، فقد كان الحجاج من مصر وشمالي أفريقيا يؤثرون السفر براً عبر سيناء ثم ساحل الحجاز ،

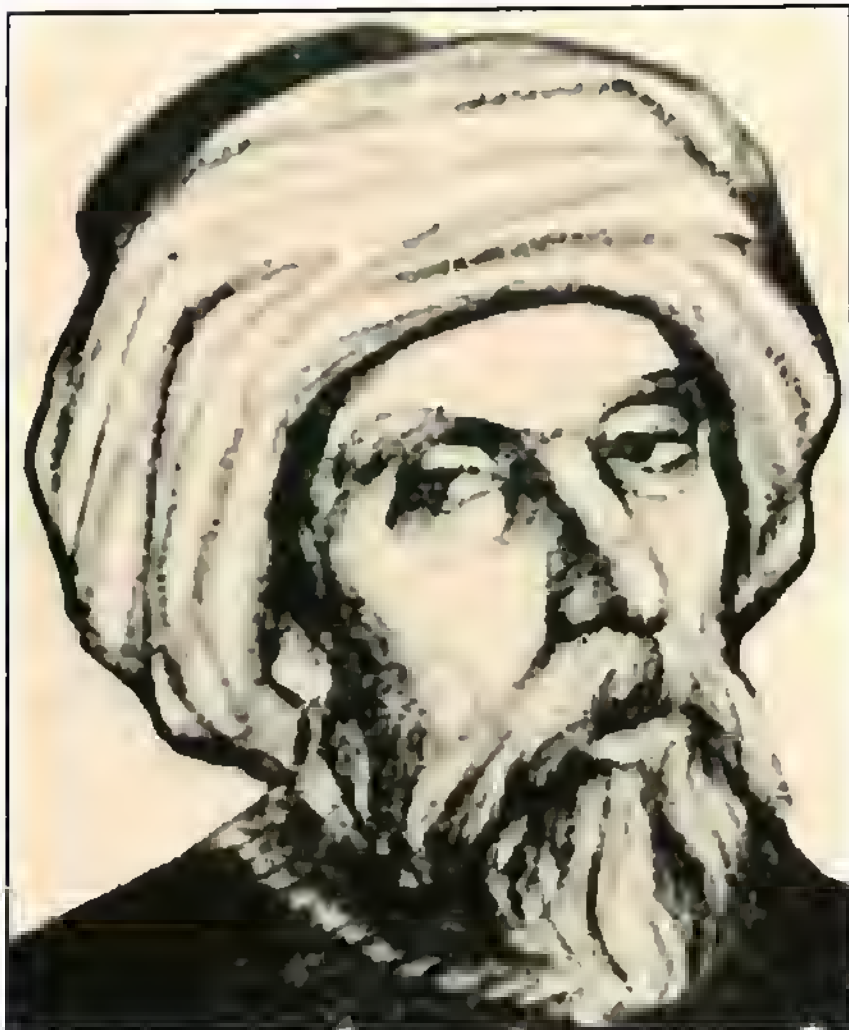
إذ كانوا يفضلون أن يجتنبوا ما أمكن أخطار البحر الأحمر الذي يصفه الكتاب العرب - ومن قبلهم اليونان - بأنه مليء بشعاب المرجان ، عنب الرياح ، شواطئه مجدبة خالية من المأوى ، يحتاج الأمر فيه إلى دليل عنك ، ولا بد فيه من الفاء المراسي بالدليل (٢٠) .

ومع ذلك فقد تذبذبت قيمة الطريق التجاري البحري عبر البحر الأحمر في العصور الإسلامية نتيجة لارتباطها بانتقال العاصمة أو المدينة الأولى في العالم الإسلامي . ففي صدر الإسلام والدولة الأموية ، كان طريق البحر الأحمر أهم من طريق الخليج العربي ، وظهرت القلزم لا سيما مع حفر خليج أمير المؤمنين للربط بين الحجاز ومصر . ولكن مع انتقال الحكم إلى الدولة العباسية وتحول العاصمة إلى بغداد ، برزت أهمية الخليج العربي وموانئه على طريق البحر الأحمر وموانئه . فلما انحدرت أهمية بغداد في أواخر القرن العاشر الميلادي وكثرت أخطار القرصنة في الخليج العربي عن طريق القرامطة وثورات الزنج ، تحولت طرق التجارة الشرقية مرة أخرى إلى البحر الأحمر . ومع ارتفاع أهمية القاهرة في العهد الفاطمي ، استعادت القلزم نفعاً لذلك أهميتها . حتى إذا كانت الحروب الصليبية التي مهدت أخطارها موقع القلزم والعفة في أواخر القرن الحادي عشر الميلادي هاجرت التجارة - كما تحول الحج أيضاً - من الطريق الشمالي (طريق القلزم) نحو الجنوب إلى ميناء القصير ثم ميناء عيذاب ، وساعد على ذلك خراب الدلتا أثناء الشدة المستنصرية . وعندما زالت تلك الأخطار الصليبية استعاد الطريق الشمالي أهميته السابقة ابتداء من القرن الرابع عشر الميلادي (٢١) .

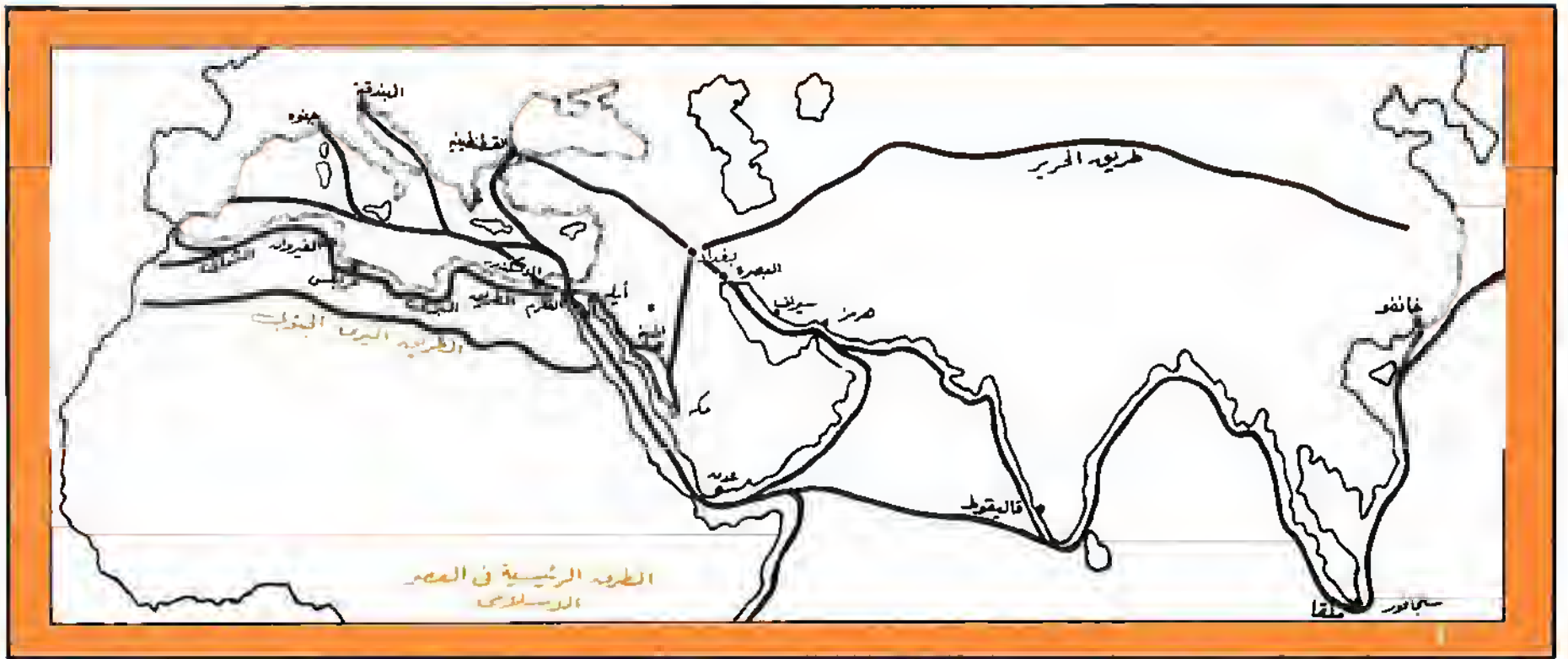
ويمثل البحر المتوسط الحلقة الأخيرة في الطريق البحري . وقد دان هذا البحر للسيادة الإسلامية بعد انتصار الأسطول العربي في معركة ذات الصواري البحرية ، ومع ذلك فقد ظلت تجارة هذا البحر في أيدي التجار من اليهود (الراعدانية) كما سبق القول حتى القرن الثالث الهجري ، ثم انتقلت بعد ذلك إلى أيدي المسلمين . وأصبحت موانئ الإسكندرية والفرما (بور سعيد) في مصر وغزة وعسقلان وعكا وطرطوس في الشام منافذ للتجارة الإسلامية على هذا البحر ، وكان يواجهها على الجانب الأوروبي موانئ البندقية وجنوة وقطالونيا ، التي كانت لها صلات تجارية وثيقة مع الشرق بوجه عام والعالم الإسلامي بوجه خاص . وكانت بدورها يداية للطرق البرية في أوروبا . كذلك كانت صقلية وقبرص وغيرها من جزر البحر المتوسط ملتقى السفن والملاحين القادمين من المياه الشمالية والمحيط الأطلسي والبحر المتوسط .

وتلقى رحلات ابن جبير والأدريسي (في القرن السادس الهجري) ضوءاً هاماً على النشاط التجاري الإسلامي في حوض البحر المتوسط في ذلك الوقت .

ولكن أهمية طريق البحر المتوسط الملاحي أخذت تدهور نتيجة للاضطرابات التي صاحبت الحروب الصليبية في القرنين الثاني عشر والثالث عشر الميلاديين . واستمر هذا التدهور في القسم



★ الإدريسي ★



المراجع العربية :

- ١ - ابن جبير - الرحالة - لندن ١٩٠٧م، والقاهرة ١٩٥٥م .
- ٢ - ابن خرداذبة - المسالك والممالك - لندن ١٨٨٩م .
- ٣ - ابن الفقيه الممداني - مختصر كتاب البلدان .
- ٤ - الإدريسي - نزهة المشتاق في اختراق الآفاق - لندن ١٨٦٤م .
- ٥ - أمين عبد الله - الجغرافيا التاريخية لحوض البحر الأحمر ١٩٧١م .
- ٦ - برنار لويس - العرب في التاريخ - تعريب نبيه أمين فارس - بيروت ١٩٥٤م .
- ٧ - جاكولين بيرين - اكتشاف جزيرة العرب - ترجمة فديري فلغمي - بيروت ١٩٦٣م .
- ٨ - الجغرافيا عند المسلمين - مجلة المجمع العلمي العراقي - ٢م - ١٩٥٢م .
- ٩ - جمال حمدان - جغرافية المدن - القاهرة ١٩٦١م .
- ١٠ - جورج حوراني - العرب والملاحة في المحيط الهندي في العصور القديمة .
- ١١ - سليمان الناجي السبراني - أخبار الصين والمند .
- ١٢ - سليمان المهري - العمدة المهرية في ضبط العلوم البحرية - تحقيق إبراهيم خوري - دمشق ١٩٧٠م .
- ١٣ - محمد زينون - الصين والعرب عبر التاريخ - القاهرة ١٩٦٤م .
- ١٤ - نفيس أحمد - جهود المسلمين في الجغرافيا - ترجمة فني عثمان - القاهرة .
- ١٥ - نفولا زيادة - الرحالة العرب .
- ١٦ - ياقوت الحموي - معجم البلدان .
- ١٧ - هارولد بيك - جون فلير - الأزمنة والأمكنة (ترجمة محمد غلاب) - القاهرة ١٩٦٢م .

المراجع الأجنبية :

- 1 - Coon; Caravan, The story of the Middle East. New York, 1951.
- 2 - Danvers : The Portuguese in India.
- 3 - Encyclopedia of Islam, vol. 2.
- 4 - Encyclopedia Britannica, vol. 19 - Red sea.
- 5 - Muir's Historical Atlas, Medieval and Modern, 11 thed. 1949.
- 6 - Sachau, Al-Balrnl's India.
- 7 - Ziadeh : 'Arab Trade and Commerce In themiddel ages', Bull. of the university of Libya, 1970.



الغربي من هذا الطريق في القرن الرابع عشر نتيجة للفتن التي شارت بالمغرب وضعف السيادة العربية في الأندلس . ثم ما لبث البحر المتوسط أن فقد أهميته كلية في نهاية القرن الخامس عشر عقب اكتشاف رأس الرجاء الصالح ، وتحول مجرد زقاق مغلق أو بجميرة آسنة ، واستمر كذلك إلى أن كان حفر قناة السويس عام ١٨٦٩م فعاد إليه بعض شأنه القديم .

ويعكس ما كان من أمر القسم الغربي من البحر المتوسط في القرن الرابع عشر ، كان القسم الشرقي - أو المشرق العربي - يتمتع بازدهار في الحركة التجارية نتيجة لانحسار المد الصليبي عن ديار الشام على يد المماليك الذين أرسوا قواعد حكم قوي وإن لم يكن صالحاً دائماً في مصر والشام والحجاز ، وكذلك نتيجة لدخول المغول في الإسلام واتساع الرفعة الإسلامية على أيديهم . ومن ثم فقد كان الإسلام في المشرق في فترة فوه^(٢٢) . وكان لهذا أثره على النشاط التجاري الذي شمل القسم الشرقي من البحر المتوسط والبحر الأحمر والمحيط الهندي ، وكان للمماليك صلات تجارية قوية بالبنديقية وجنوه من ناحية وجنوبي شرقي آسيا وشرقي إفريقيا من ناحية أخرى ، حققوا عن طريقها ثروات ضخمة ، واستمر هذا الازدهار حتى قلدوم البرتغاليين وتحول السطريق البحري التجاري إلى جنوبي إفريقيا .

الهوامش

- ١ - ابن خرداذبة ص ١٥٣/١٥٤ .
- ٢ - Ziadeh, The Arab Routes. -
- ٣ - Muir's Historical Atlas, p. 25 -
- ٤ - Ziadeh, op. cit. -
- ٥ - الأعلام النبوية ج ٧ .
- ٦ - Ziadeh, op. cit. -
- ٧ - البغدادي - ص ٣٤١/٣٤٠ .
- ٨ - السباعي - ج ١ ص ٣٠٠ .
- ٩ - حمدان - ص ١١٨ .
- ١٠ - مجلة المجمع العلمي العراقي ٢م، ١٩٥٢م .
- ١١ - نفيس أحمد - ص ٣٣/٣٤ .
- ١٢ - المهري - فهرس توزيع الأماكن - ص ٣٠٨/٢٦٦ .
- ١٣ - زينون - ص ١٥، ١١٣/١١٤ .
- ١٤ - Sachau; vol. II, p. 104. -
- ١٥ - بيك وفلير - ص ٣٥٥/٣٥٦ .
- ١٦ - زينون - ص ١٠٤، والمسمودي (مروج الذهب) - ج ١، ص ١٥٨ .
- ١٧ - ابن خرداذبة - ص ٦٠/٦١ .
- ١٨ - بيرين - ص ٧٦ .
- ١٩ - حوراني - ص ١٨٨ .
- ٢٠ - حوراني - ص ٢٨٤/٢٨٥ .
- ٢١ - حمدان - ص ١١٧/١١٨ .
- ٢٢ - Ziadeh, op. cit. -

جوانب من جغرافية الحج والزيارة إلى

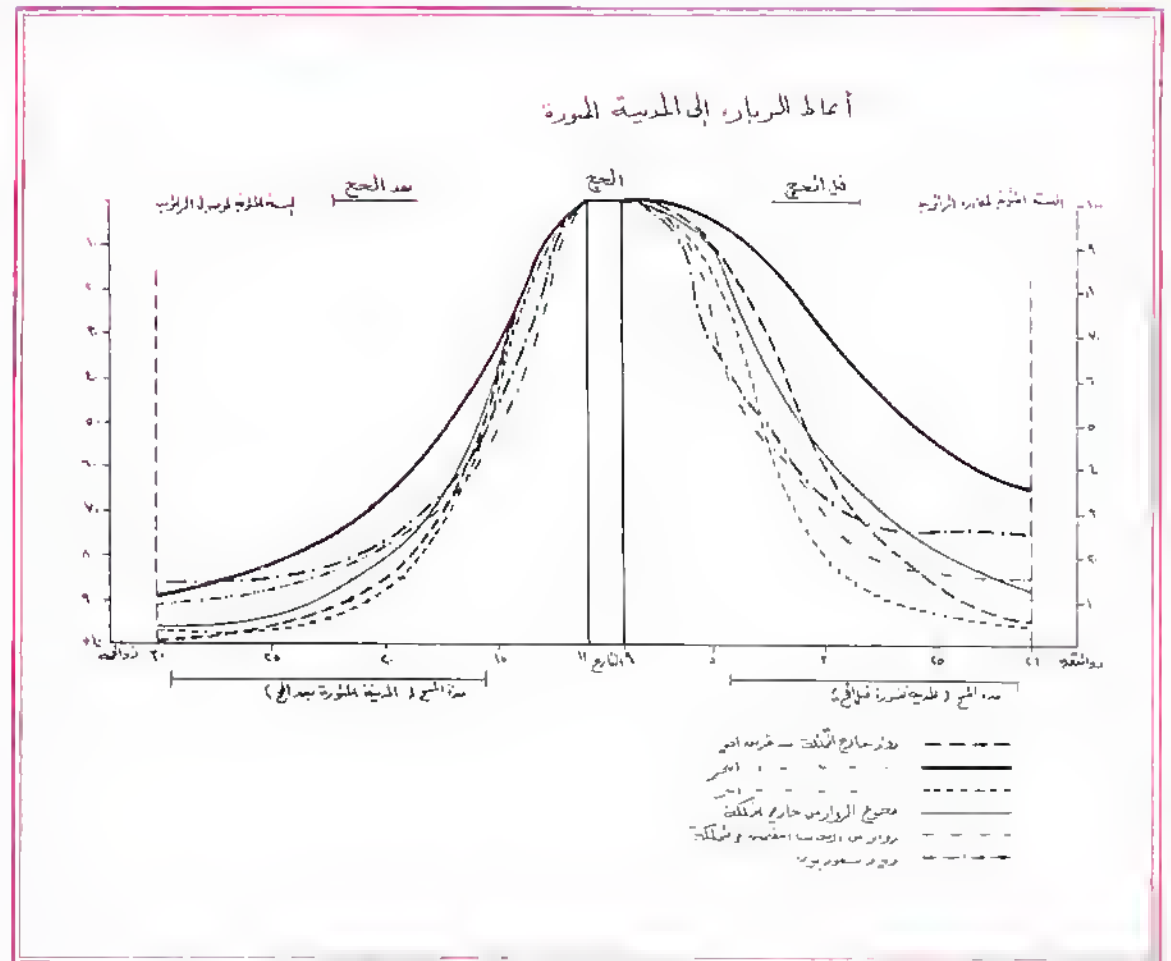
مكة المكرمة.. والمدينة المنورة

بقلم: د. عمر الفاروق السيد رجب

يمثل موسم الحج والزيارة عاملاً مؤثراً خاصاً للغاية بالنسبة للمدن ذات المكانة الدينية، ويمتد تأثيره إلى حياة هذه المدن متخللاً نسيجها السكاني والاقتصادي والعمراني بدرجات مختلفة من العمق والانتشار.

وتعني خصوصيته . . . اقتصار تأثيراته ونتائجه على مجموعة معينة من المدن من ناحية، وخلال فترة محددة أو أكثر في السنة من ناحية ثانية، وخلال هذه الفترة - أو الفترات - قد تتحول هذه المدن - من زوايا عديدة - إلى غير صورتها العادية وتكوينها المعروف عنها بقية السنة، وتتوقف درجة التحول والتغير على أهمية المدينة الدينية وجاذبيتها وحجم حجاجها وزوارها من جهة . . . وعلى أهمية موسم الحج والزيارة بالنسبة لسكانها وموقعه من اقتصادياتها من جهة ثانية، وبغض النظر - مؤقتاً - عن الزاوية الاقتصادية لهذه الأهمية . . . فإن التغيرات السكانية المؤقتة التي تطرأ على المدينة، تعد من أهم النتائج - التي يمكن قياسها - والمرتبطة بفترة الحج والزيارة، حيث يزيد حجم المدينة . . . ويختلط تركيب سكانها الوافدين . . . كما قد تعتمد نسبة من هؤلاء الوافدين إلى إطالة مدة إقامتهم لأسباب شتى . . . وقد تستقر نسبة أخرى منهم جزئياً أو كلياً . . . عندئذ يمكن اعتبار «الحج والزيارة» بمثابة نوع من الهجرة الخارجية التي تؤثر في بنيان المدينة الدينية بدرجات وظلال عديدة إيجابية وسلبية، ومن ناحية أخرى . . . فإنه غالباً ما تتحول نسبة من سكان المدينة الأصليين عن أعمالها إلى أخرى متصلة بخدمة الوافدين من الحجاج والزوار بمستويات متداخلة من الأهمية والاستمرار . . . كما قد تترك نسبة أخرى منازلها وشققها الواسعة إلى أخرى ضيقة في المدينة أو هوامشها أو حتى خارجها، لكي يقيم الوافدون في الأولى بدرجة تزام عالية غالباً . . . خاصة في الموسم الرئيسي وبالأخص في ذروته، وتشتد حركة المرور في الشوارع من المارة والآليات . . . إلى غير ذلك من المظاهر السكانية الدالة على زيادة حجم المدينة السكاني .

أما من الزاوية الاقتصادية . . . فإن وضوح آثارها وأهميتها تتباين من مدينة دينية لأخرى . . . حسب موقع الموسم من اقتصادياتها عامة، ودرجة انتشار نتائجه بين قطاعاتها السكانية المختلفة، ونسبة العاملين من سكانها في نواحي الخدمات المتصلة به، وحجم الانفاق المرتبط بالزيارة داخل المدينة ذاتها . . . وتوزيعه على مجالاتها . . . إلى غير ذلك من العناصر .
والواقع أن المكانة الدينية السابقة لمدينتي «مكة المكرمة، المدينة المنورة»، لم تمنحهما وظيفة مدنية عالمية بفضل الحج والزيارة اليها من حجاج العالم الإسلامي فحسب، بل هي - أيضاً - قد حفظتها مذكورتين مشهودتين دائماً . . . وبعد المسجد (الحرام في مكة والنبوي في المدينة) . . . بمثابة نواة لهذه الوظيفة وقطباً لها . . . فتح إيقاع حركة الحج والزيارة اليها، ونبض الحلقات العلمية والمدارس الفكرية بها، وما يتصل بها من عطر التاريخ الإسلامي وأجواء الأحداث الأولى والشخصيات والفتوح . . . التي يسري أريجها في كل شارع وحارة وزقاق ورباط . . . استمرت المدينتان في القيام بوظائفهما عبر السنين كائنتين من أقدم المراكز الحضرية في التاريخ رسوخاً ودواماً، وتأثر «بالمسجد» تكوين المدينتين وتحددت بوجوده مجالات خطة مبانيهما واتجاهات نموها . . . فالتف عمران كل منهما حول المسجد يكتنفه ويحميه، وانجذبت إليه في كل منها شوارعها وحاراتها تنتهي إليه وتصب في ميدانه، وقد أخلت معه الأحياء، ومع المسجدين الرئيسيين (الحرام في مكة والنبوي في المدينة) . . . ظهرت عشرات أخرى منها، وأصبحت المساجد من أهم المظاهر التركيبية في المدينتين . . . فضلاً عن المدن الإسلامية عامة . . . صورة منها وتكراراً لها . . . لا يخلو منها حي من أحيائها . . . وأحياناً . . . شارع من شوارعها، وهو - المسجد - يشغل من الأحياء القلب - تكرر لصورة المدينة ككل - ومن الشوارع الرأس، ومن الميادين الوسط . . . وهي - المساجد - معالم الأحياء وأسماء الشوارع والحارات، اليها تتجه الطرق، وحسب مواضعها



١٣٥١ هـ - ١٩٣١ م ، بلغ عدد الحجاج القادمين من خارج المملكة ٢٠١٨١ حاجاً ، وقد بلغ عددهم بعد أقل من ربع قرن (١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م) نحو ٢٥٠ ألف حاج ، وقد استمرت الأعداد في تزايدها . . حتى بلغت في ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م أكثر من مليون حاج (١,٠٤٢,٠٢٧ على وجه الدقة) . . غير أن هذا الرقم الأخير يشمل الحجاج من خارج المملكة ومن داخلها ، وقد بلغ عدد الحجاج القادمين من خارج المملكة ٤٧٩٣٣٩ حاجاً . . أي نحو ٤٨٪ من جملتهم العامة . . أما الباقي فمن داخل المملكة . . هذا ولم تتوفر الأرقام الخاصة بعدد الحجاج من داخل المملكة إلا منذ موسم ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م . . وقد أجريت في سنة ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م دراسة عن توقعات موسم الحج في ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م ، (الحج . . دراسة خاصة من مناطق العمل المختارة) . . وتبعاً لأرقامها . . فقد قدر عدد المتوقع قدومهم إلى مكة المكرمة للحج بنحو ١,٠٨ مليون حاج . . من بينهم ٤٥٥ ألفاً من خارج المملكة (٤١٪) ونحو ٦٢٥ ألفاً من الخارج (٥٩٪) ، غير أن أرقام الحج الفعلية في موسم حج ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م ، قد فاقت هذه التوقعات بكثير . . حيث قد بلغت جملتهم في السنة المذكورة ما يزيد عن ١,٥ مليون حاج ، أي بنسبة زيادة قدرها نحو ٥٠٪ عن المتوقع ، وقد بلغت جملة الحجاج من الخارج في هذا العام (١٣٩٥ هـ) ٨٩٤٥٧٣ حاجاً ، أي بنسبة ٥٩,٦٠٪ من جملة الحجاج العامة هذا الموسم ، أما حجاج الداخل . . فقد بلغ عددهم ٦٦٣,٢٩٤ حاجاً (٤٠,٤٠٪ من جملة الحجاج العامة) .

وبوضح الجدول الآتي تطور عدد الحجاج إلى مكة المكرمة بين ١٣٨٥ - ١٣٩٥ هـ - ١٩٦٥ - ١٩٧٥ م ، علماً بأن هذه الأرقام تخص الحجاج من خارج المملكة فقط (الأرقام مقربة للألف) :

١٣٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	١٣٩٥
٢٩٤	٣١٦	٣١٨	٣٧٥	٤٠٦	٤٣١	٤٧٩	٦٥٤	٦٠٨	٩١٨	٨٩٥

توضع خطط المباني وتنظيم المداخل ، فهي نوايات تخطيطية يعسر تجاوزها . . وتظهر حولها الأسواق ، وتتحدد أثمان الأراضي ، وهي عن بعد تمثل خط أفق المدينة Sky Line ، وإذا كانت أشجار النخيل قد توارت أو اختفت من هذا الأفق في العصر الحديث . . فقد بقيت المآذن عالية بارزة دائماً تحدد المدينة الإسلامية وتقود إليها .

الزوار والدينية

تمثل فترة الحج المحددة . . الوقت الذي يصل فيه عدد القادمين إلى « مكة المكرمة » والمقيمين فيها إلى ذروته ، وبالنسبة « للمدينة المتورة » . . فإن هذه الفترة نفسها تمثل أهم مواسم زيارتها ، باستثناء أيام الحج ذاتها . . التي تخلو أثناءها من الزوار . . الذين يكونون آنذاك في مكة المكرمة وما حولها من أماكن تتصل بأداء شعائر الحج ، ويوضح شكل (١) نمط الزيارة إلى المدينة المتورة . . قبل أيام الحج وبعدها مباشرة ، والواقع أن هناك فترات زيارة أخرى للمدينتين خلال السنة مرتبطة بتواريخ معينة خلال السنة الهجرية ، أو متصلة بتواريخ خاصة ذات أهمية معينة لجماعات خاصة من المسلمين ، غير أنها لا تقارن من حيث العدد أو الأهمية للمدينتين . . بفترة الحج والزيارة الرئيسية ، وعلى أية حال . . فإن الارتباط بين المدينتين في معظم هذه الفترات يعد عالياً ، إذ نادراً ما تتم زيارة إحداها دون الأخرى ، اللهم إلا بالنسبة لسكان المملكة والمقيمين فيها ، الذين قد يزورون مدينة منها في مرة والثانية في مرة أخرى باعتبار أن لديهم من الفرص ما يسمح بزيارة أيها أكثر من مرة .

الزوار والدينية

وقد تزايد عدد الحجاج وزوار المدينتين زيادة فائقة خلال عقود السنين الثلاثة الماضية ، خاصة العقد الأخير منها . . فحسب أرقام موسم حج

وهكذا .. فإن أعداد الحجاج إلى مكة المكرمة قد تضاعفت عدة مرات .. خاصة خلال الخمس عشرة سنة الماضية .
وفي دراسة حديثة أخرى عن توقعات الحج إلى مكة المكرمة .. قدمت بعض الأرقام الأخرى عن توقعات أعداد الحجاج في موسم ١٤١٠ هـ ١٩٩٠ م . حيث قد بلغت بها نحو مليوني حاج .. من بينهم ١,٢ مليون حاج من خارج المملكة (١٪) ، وتشير دراسة الأرقام الفعلية لحجاج موسم ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٨ م : إلى أنهم قد يحققون أيضاً هذه التوقعات ، حيث قد بلغت جملتهم في الموسم المذكور قرابة ١,٥ مليون حاج ، ورغم أن الاتجاه العام لعدد الحجاج هو نحو الزيادة سنة بعد سنة ، إلا أن هناك استثناءات في بعض السنوات التي يقل بها عدد القادمين للحج عن سنة سابقة لها ، وذلك لأسباب خاصة عديدة ، والملاحظ أن جملة عدد الحجاج تدور منذ ثلاث سنوات حول رقم ١,٥ مليون حاج ، غير أنه من المرجح أن تتخطى هذه الجملة دائرة هذا الرقم في السنوات القليلة المقبلة .

عدد الزائرين

والواقع أن الأرقام الخاصة بعدد زوار «المدينة المنورة» .. ليست في مثل دقة أرقام حصر الحجاج إلى «مكة المكرمة» ، حيث إن تحركات الحجاج داخل المملكة يعسر ضبطها بشمول عملية حصرهم عند دخول المملكة أو الخروج منها ، وقد أتاحت دراسة خاصة عن «المدينة المنورة» .. أثناء موسم حج ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م بعض المعلومات والأرقام المتصلة بموسم الزيارة الرئيسي إليها والمرتبطة زمنياً بموسم الحج إلى مكة المكرمة (شكل ١) .. وحسب أرقامها فقد بلغت جملة زوار المدينة في الموسم المذكور نحو المليون زائر ، ينقسمون إلى زوار من خارج المملكة بنسبة ٦٦,٤٠ ٪ (٦٣٦ ألف شخص) ، ومن السعوديين ١٦٧ ألف شخص (١٧,٤٧ ٪) ، ومن المقيمين داخل المملكة من غير السعوديين ١٦,١٧ ٪ (١٥٥ ألف شخص) .. فتكون جملتهم على وجه التحديد ٩٥٨ ألف شخص في هذا الموسم .

وتشير نفس الدراسة عن «المدينة المنورة» .. إلى أن معظم القادمين إلى «مكة المكرمة» من خارج المملكة لأداء فريضة الحج (٩٩ ٪ منهم) قد قاموا أيضاً بزيارة «المدينة المنورة» ، وقد زارها قبل الحج نحو ٤٠ ٪ منهم ، وقام بالزيارة بعد الحج ٤٨ ٪ منهم ، وأدت النسبة الباقية (١١ ٪) الزيارة قبل الحج وبعده أيضاً .. أي قاموا بزيارة المدينة المنورة مرتين أثناء فترة الحج ، وبالنسبة للحجاج السعوديين والمقيمين بالمملكة من غير السعوديين ، فإن زيارتهم للمدينة المنورة لا ترتبط بموسم الحج فقط .. بل إنهم غالباً قد يؤجلونها .. حيث تحضر النسبة الكبرى منهم إلى «المدينة المنورة» لزيارتها أكثر من مرة خلال العام .

وسائل القدوم للحج والزيارة

لا شك أن زيادة عدد القادمين للحج والزيارة بهذه المعدلات الكبيرة في السنين الأخيرة ، إنما تعود في نسبة هامة منها إلى تطور وسائل القدوم للمدينتين والتسهيلات الفائقة المرتبطة بهذا التطور .. فالحج والزيارة نية كامنة في نفوس المسلمين جميعاً .. كان في استطاعة البعض منهم - في الماضي - أن يحققها بوسائل شتى يكتنفها العسر والمشقة في معظمها .. وكانت تظل مجرد رغبة

عميقة في نفوس البعض الآخر .. وكانت صعوبة المواصلات تمثل أهم ما يواجه القادمون للحج والزيارة من عسر ومشقة ، كما أنها كانت أشد أسباب احجام من لم يستطع تحقيق نيته ورغبته في الحج والزيارة ، ورغم ذلك .. فلم تنقطع تيارات الحجاج والزوار قط .. بل استمرت متدفقة في نبض سنوي تمتد شرايينه إلى مسلمي إفريقيا وآسيا .. الذين قد يهبون عمراً بأكمله لأداء الفريضة .. فيسعون إليها سيراً على الأقدام أو على الدواب .. يجمعون نفقات الرحلة بالعمل أثناءها بضع سنوات ، وقد يتوقفون عدة مرات أزماناً متفاوتة في مناطق معينة .. ثم يواصلونها بأحاسيس ضارب في أعماق نفوسهم ، ثم هم قد يستقرون نهائياً في محطة الوصول .. حيث قد لا تسمح بقية العمر بإمكانية العودة إلى بلادهم الأصلية .. كما قد تستهوي الإقامة بعضهم الآخر .. فيمد جذوره حيث وصل .. متشجعاً بأجيال من الحجاج سابقة عليه ، قد اتخذت نفس قراره بالاستقرار حيث وصلوا .. فأصبحت المدينتان بوتقة تذوب في حرارة القدوم إليهما والإقامة بهما عناصر شتى وثقافات عديدة وتختلط وتنصهر مشكلة مزيجاً فريداً من سكان العالم الإسلامي ، كما كانت قوافل الحجاج تأتي إليها بانتظام شبه كامل .. من مصر والشام والعراق واليمن وشمال إفريقيا .. في إطار من الحماية والنظام والأمن ، حسب الحالة الحضارية للمكان الوافدة منه القافلة ، فقد كانت قوافل حجاج الشام إبان العصر الأموي .. غاية في اكتمال الرواء والنظام .. وفي العصر العباسي .. كانت القوافل تأتي من العراق في أبهة يفيض في وصفها المؤرخون ، وكانت قوافل الحجاج المصريين في العصرين الفاطمي والمملوكي .. أشبه بمهرجانات بدايتها في القاهرة ونهايتها في مكة المكرمة .. محروسة بحماية آمنة .. وما تزال أسماء «المناحات» حيث تنبئ جمال القوافل .. شائعة في المدينة المنورة ومكة المكرمة ، تحمل أسماء مصرية وشامية وعراقية ويمنية .. وما تزال الأبواب القديمة في المدينتين تشير إلى اتجاه وصول القوافل .. فهذا باب الحجيج المصري وهذا باب الحجيج الشامي .. وللحجيج العراقي واليمني والمغربي أبوابه أيضاً في أسوار المدينة القديمة التي أسست خلال العصر التركي .

الحج والزيارة .. ووسائل المواصلات

غير أن هذه الصورة التاريخية الفصفافة .. كانت مكونة في جملتها من أعداد من الحجاج لا يتجاوزون بضعة آلاف .. وقد استمرت بصورتها هذه تقريباً حتى قبل ربع قرن من الآن .. ثم طفرت الأعداد إلى بضعة عشرات من الآلاف ، ثم إلى بضع مئات .. وهي الآن تجاوز دائرة المليونين .. بين حجاج من خارج شبه الجزيرة ومن داخلها .. وإلى جانب أسباب عديدة أخرى .. كانت المواصلات وتطوراتها وتيسيراتها من أهم أسباب هذه الظفرة ، لقد تعددت وسائل القدوم والوصول .. براً وبحراً وجواً .. فأصبحت رحلة الحج لا تستغرق سوى أيام ما بين السفر وأداء الفريضة والعودة ، وتداعى عن ذلك عدد كبير من النتائج الاقتصادية والسكانية الهامة .. التي تختلف كثيراً عن نتائج رحلة حج طويلة تستغرق شهوراً وأعواماً .. وقد تنتهي بالاستقرار النهائي لعناصر الحجاج في مكة المكرمة والمدينة المنورة .

ويوضح الجدول الآتي أعداد القادمين للحج بين ١٣٨٥ - ١٣٩٣ هـ (الأرقام مقربة للألف) وذلك حسب وسيلة الوصول .

الوسيلة	١٣٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	١٣٩٣
براً	١٠٢	٩٣	١١٥	١٥١	١٧٠	١٣٨	١٤٢	١٨٠	١٢٠
بحراً	١٠١	١١٣	٨٤	٩٤	٩١	٨٥	٩٩	١٣٧	١٣٠
جواً	٩١	١٠٧	١١٩	١٣٠	١٤٥	٢٠٩	٢٣٩	٣٢٨	٣٥٧

وبين الجدول بوضوح الزيادة الكبيرة في عدد الحجاج عامة بين ١٣٨٥ - ١٣٩٣، غير أنها تتفاوت في معدلاتها بين وسائل القُدوم المختلفة . . . فهناك تطور حاسم (لصالح السرعة) بالنسبة لوسائل الانتقال المذكورة، فبينما كانت المواصلات الجوية تستوعب نسبة أقل من ٣٠٪ من جملة عدد القادمين للحج في ١٣٨٥، فإنها تتزايد زيادة مطردة فائقة . . حتى ليبلغ عدد القادمين عليها في ١٣٩٣، نحو ٤ مرات عددهم في ١٣٨٥، كما تتزايد نسبة استيعابها إلى نحو ٥٧,٢٪ من جملة عدد الحجاج في ١٣٩٣، وتمتد شبكة خدماتها لتحيط بمعظم إن لم يكن جميع أجزاء العالم الإسلامي . . وتحقق المواصلات الجوية في الواقع هذه الزيادة على حساب المواصلات البرية والبحرية . . حيث كانت الأولى (البرية) . . تنقل العدد الأكبر من الحجاج في ١٣٨٥ . . (٣٤,٩٠٪ من جملة الحجاج)، ورغم الزيادة العامة الفعلية التي تحققت بالنسبة لهذه الوسيلة . . إلا أن أعداد القادمين عليها قد تذبذبت ارتفاعاً وتناقصاً خلال للدة المحددة ١٣٨٥ - ١٣٩٣ هـ، فهي لا تنقل من الحجاج سوى نسبة أقل من ٢١,٦٠٪ من جملة حجاج ١٣٩٣ هـ، وهي تراجع تماماً عن مرتبتها الأولى بين وسائل قُدوم الحجاج بداية من موسم ١٣٩٠ هـ، لتحلها المواصلات الجوية، وكذلك الأمر بالنسبة للمواصلات البحرية . . التي تأتي باستمرار - عدا موسم ١٣٨٦ هـ - في المرتبة الثالثة والأخيرة بين وسائل القُدوم الثلاث، ورغم زيادة عدد القادمين بواسطتها عامة - مع تذبذب أرقامها - إلا أن نسبة استيعابها للحجاج قد تناقصت من نحو ٣٤,١٠٪ في ١٣٨٥ هـ، إلى نحو ٢١,٢٠٪ فقط في موسم ١٣٩٣ هـ .

وبالنسبة لوسائل زيارة «المدينة المنورة» فهي تختلف في طبيعتها عن تلك السابق تحديدها بالنسبة لمكة المكرمة . . حيث تأتي زيارة «المدينة المنورة» بعد الوصول الفعلي لأراضي المملكة . . ومن ثم فهي تختلف - أي الوسيلة - ما بين القادمين من الخارج . . وما بين المقيمين في الداخل سعوديين وغير سعوديين .

وتشير الدراسة السابق تحديدها عن «المدينة المنورة» . . ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م» إلى اختلاف وسائل القُدوم إلى المدينة من فئة إلى أخرى . . وكذلك داخل الفئة الواحدة لاعتبارات شتى، فقد وصل معظم المقيمين بالمملكة (سعوديون وغيرهم) إلى المدينة عن طريق البر بوسائله المختلفة (السيارات الخصوصية والتاكسيات ٦١٪، بالأوتوبيسات واللوارى وغيرها ٢٨٪) أما النسبة الباقية فقد وصلت عن طريق الجو . . أما القادمين من الخارج فقد وصل ٥٠٪ منهم إلى المدينة بالجو، وقدم نحو ٣٠٪ بطريق البر، أما النسبة الباقية ٢٠٪ فقد وصلت بطريق البحر، ولا شك أن اختلاف جهة القُدوم وراء هذا التنوع في استخدام وسائل المواصلات لزيارة المدينة .

وتتيح مثل هذه الأرقام والبيانات إمكانية دراسة الطاقة الاستيعابية لوسائل النقل المختلفة من وإلى المدينة المنورة، وتطوير كل منها بحيث تناسب عدد

الزوار الحالي والمحتمل، وتظهر في المدينة الحالية بعض الاختناقات المتصلة بمواصلات المدينة، لعل أهمها بالنسبة لها توفير المساحات اللازمة لسوق السيارات التي قد يصل عددها إلى عشرات الألوف في ذروة الموسم، ولا يمكن أن تتناسب طاقة المدينة الحالية على استيعاب المزيد منها دون توفير التجهيزات المناسبة، ويجد زائر المدينة بعض المشقة عند زيارة أماكن معينة يود رؤيتها أثناء وجوده . . إما لعدم وجود مواصلات كافية ومناسبة ومنظمة . . أو لارتفاع أسعارها ارتفاعاً كبيراً، خاصة في موسم الحج . . وتحتاج كل هذه التفاصيل إلى تنظيم للفئات والأسعار . . كما يجدر توسيع مداها بحيث تشمل المدينة ومنطقتها . . تلك التي تزخر بكل ما هو محبوب لنفس زائر المدينة . . فضلاً عما تمنحه إياه رموزها ومعانيها من دفقات معنوية تربطه بالمدينة . . وترفع من احتمالات تكرار زيارته لها، وفي هذا المجال . . يمثل الخط الحديدي - المتوقف - والذي يربط المدينة بالحجاز وشمال المملكة . . وبالشام كله وتركيا (سكة حديد الحجاز - الشام) والذي تمثل محطته النهائية في ميدان العنبرية الرئيسي دعوة لإعادة إحياء الخط . . الذي يمكن أن يسر زيارة الحجاج لجملة المناطق المذكورة التي يمرون بها ليجسوا خفافاً في أبحاثها دون آليات . . فضلاً عن رخص المواصلات الحديدية عامة . . وليس ما ذكر سوى نماذج محدودة لزوايا من موضوع المواصلات من وإلى داخل المدينة ذاتها . وهي وإن أبرزت المشاكل التي تواجهها (وأيضاً مكة) فهي قد أوضحت - بدرجة ما - أيضاً . . ما يمكن أن يحققه حل هذه المشاكل ومواجهتها تنظيمياً من مزايا اقتصادية تعود للمدينة ذاتها . . وتنعكس في راحة زوارها مجيئاً وعودة .

الاقامة في الحج والزيارة

اختفت أنظمة واطارات عديدة قديمة . . كانت تقوم بتنظيم عملية الإقامة (السكن خاصة) أثناء أيام الحج والزيارة، وبقيت فئة «المطوفين» ما تزال، تساهم بالنصيب الأكبر بالنسبة لمعظم الوافدين على اختلاف جنسياتهم، ويوضح الجدول الآتي «النسب المئوية» لتوزيع حجاج موسم ١٩٧٣ م حسب نوع الإقامة في مكة المكرمة .

مطوفون	أقارب	أصدقاء	فنادق	مقاه	قرب	مبنى	منزل	غير
الحرم	حكومي	ذلك						
عرب	٦٥	٧	٩	١	٢	١	١	٨
آسيويون	٨٧	٢	١	١	١	١	٢	٣
أفريقيون	٨٤	٤	٢	١	١	٢	١	٣
عناصر								
أخرى	٩٣	١	١	١	-	-	-	٣

وتشير الدراسات الخاصة عن المدينتين إلى قيام بعض سكان المدينتين بتأجير مساكنهم خلال أيام الحج للقادمين إليهما . . وينظم المطوفون الإقامة بأساليب شتى . . غير أن الإقامة في الخيام الواسعة ذات الأعداد الكبيرة تمثل شكل المسكن الأكثر شيوعاً واستعمالاً . . وتختلف الصورة

في « المدينة المنورة » حيث قد اتضح أن النسبة الكبرى من زوارها (٨٥ ٪) قد سكنوا أثناء مدة إقامتهم بها في غرف قاموا باستئجارها من أصحاب المساكن في المدينة ، وأن نسبة منهم تقدر بما بين ٣ - ٤ ٪ قد أقاموا في الخيمات ، بينما توزع الباقون بين أنواع أخرى من المساكن . . هي غالباً مساكن أصدقاء أو أقارب لهم من سكان المدينة ذاتها .

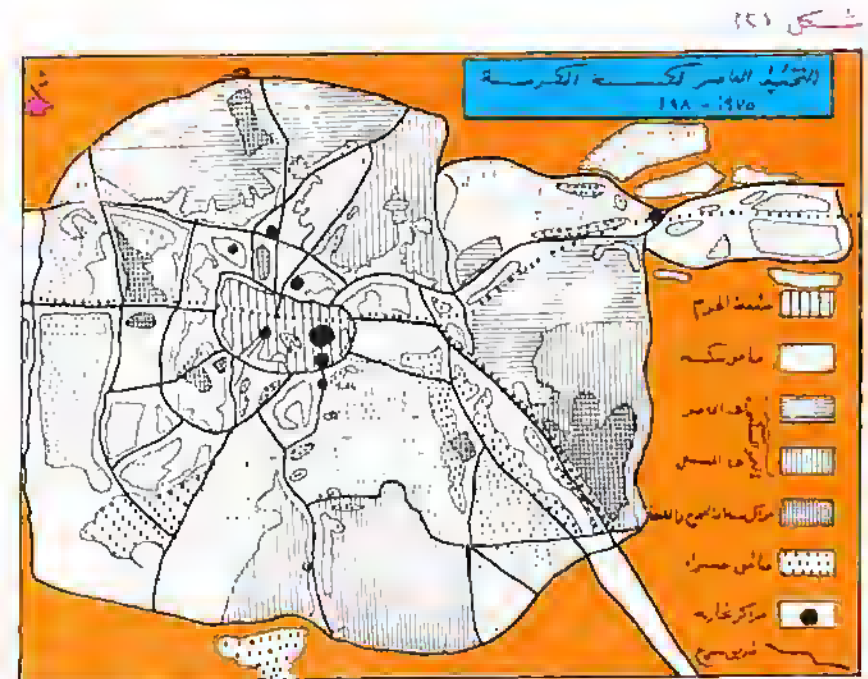
ويمكن القول بشكل عام إن هناك مناطق معينة يفضلها الحجاج أو الزائر عن غيرها . . والمعروف أن المنطقة الوسطى المحيطة بالمسجد الحرام أو بالمسجد النبوي . . أكثر اجتذاباً من غيرها من المناطق لزوار المدينة ، حيث يتركز بها وحدها . . نحو ٥٥ ٪ من جملة الزائرين . . وهي بالفعل منطقة الفنادق الرئيسية فضلاً عن المساكن التي يخصصها أصحابها بأكملها لإقامة الزوار خلال موسم الزيارة ، فضلاً عما يحوطها من أجواء روحانية فياضة وامكان قضاء الفروض في أوقاتها دون عناء ، ويقل عدد الزوار تدريجياً في اتجاه الهوامش والأطراف . . حتى لتخلو بعض أجزائها تماماً من أي زوار . . حتى في ذروة موسم الحج أو الزيارة ، والمتوقع أن تخفى هذه الصورة من التركيز تدريجياً مع زوال أسبابه ، حين يصبح الوصول من هوامش المدينة إلى قلبها ميسوراً في دقائق . . مع اتمام شبكة الشوارع الداخلية العريضة التي تصل بينها ، خاصة وأن هذه الشوارع ستصبح بمثابة المحاور الحديثة للمدينة . . واتساع خدماتها ومرافقها المتصلة بخدمة زوارها . . خاصة من الفنادق والمطاعم وغيرها (شكل ٢) .

ومن حيث مدة الإقامة . . فهي تتمثل في « مكة المكرمة » في أيام الحج ذاتها بصفة أساسية ، وقد تسبقها بضعة أيام وتسبقها بضعة أيام أخرى ، غير أن الحجاج قد يفضل أن يكون « بالمدينة المنورة » قبل الحج أو بعده ، فهو ينتقل بالسيارة أو بالطائرة بين المدينتين . . وتتلق « المدينة المنورة » أعداداً متفاوتة من الزوار متزايدة في السنين الأخيرة ، في غير موسم الحج لقضاء العمرة في أوقات محددة . . والواقع أن الزيارة إلى مكة والإقامة بها فترات متفاوتة ظاهرة لا تنقطع طوال السنة تقريباً . . غير أنها تشد في الأوقات المحددة من الشهور

الهجرية ، اتصالاً بسنن إسلامية معروفة . . وتشير الدراسات إلى أن إقامة الحجاج الآسيويين أطول مدة من إقامة الحجاج الأفريقيين ، وأن الآخرين يمكثون فترة أطول من الحجاج العرب ، ومن ناحية أخرى . . فإن حجاج البحر يميلون للإقامة مدة أطول من حجاج البر . . وأن مدة إقامة حجاج الجو هي أقصرها .

وتتراوح مدة إقامة معظم زوار « المدينة المنورة » أثناء موسم الحج بين ٧ - ١٠ أيام (شكل ١) ، وذلك بالنسبة للزيارات التي تسبق الحج أو تليه ، ولقد بلغ متوسط مدة الزيارة قبل الحج ١٠ أيام وبعده ٨ أيام ، ويوضح الشكل الأخير المذكور المجموع اليومي لعدد الحجاج القادمين إلى المدينة المنورة أثناء فترة الذروة قبل الحج وبعده ، وقد فاق عددهم ٢٠٠ ألف حاج خلال أي يوم بين ٢٥ ذو القعدة و٢٥ ذو الحجة ، وبلغ عددهم أقصاه (٢٧٦٢٧٥ شخصاً) يوم ٢٠ ذو الحجة ، والمعروف أن هذا الشهر هو موسم الزيارة الرئيسي للمدينة المنورة .

وتبعاً لتوقعات زيادة عدد الحجاج إلى « مكة المكرمة » في السنوات القادمة ، فقد اتخذت السلطات المشرفة على الحج وتنظيمه بها ، سلسلة من الإجراءات الفعالة المتصلة بمواصلاتها (بداية من مدخلها الرئيسي جدة) وشوارعها الداخلية ، وبالطرق التي تصلها بآماكن أداء الشعائر (منى ، مزدلفة ، عرفات) . . وفنادقها وبالنظم المتبعة بين مطوفها ، وبمسائل الصحة والأمن والتأمين ، إلى غير ذلك من الإجراءات التي يستر - وما تزال - الإقامة بها أثناء الحج . . أما بالنسبة « للمدينة المنورة » . . فربما ما تزال أقل تجهيزاً . . خاصة بالنسبة لتوقعات المستقبل ، ولا شك أن مدة الزيارة وعدد مراتها خلال السنة ولل فرد الواحد ، تتجه جميعها للزيادة في المدينة المنورة . . شأنها في ذلك شأن عدد الزوار ، والثابت أن للمدينة تقايلها الراسخة في استقبال زوارها وتهيئة الظروف المناسبة لهم خلال فترة إقامتهم ، غير أن اتساع مدة الزيارة وحجم الزائرين قد يفرض على المدينة في المستقبل القريب مقياساً مختلف عما تتبناه فنادقها ومنازلها المعدة لاستقبال الزوار من إجراءات واستعدادات في الفترة الراهنة ، فالواقع أن جاذبية المدينة للزوار متصاعدة بمعدلات كبيرة ، خاصة مع شبكة مواصلاتها الجيدة بجميع مدن المملكة ، ومع انشاء مطارها الحديث لاستقبال زوارها من الخارج ، ومع ما ينتظر ميناء ينبع من انتعاش قريب ، وهكذا . . فإن المدينة قد تستقبل خلال أقل من عقدين من السنين ما لا يقل عن مليونين من الزوار سنوياً من خارج المملكة ، وقد نترابط زيارة نسبة هامة منهم مع زيارتهم لمكة المكرمة أثناء الحج ، غير أن المرجح أن تزايد نسبة زوار المدينة في غير موسم الحج . . وأن تطول فترة إقامتهم بها . . خاصة وأن ما يحيطها من ذكريات العهد الإسلامي الأول . . ومن أريج ديني متميز منسداً في صميم شخصيتها وتركيبها . . قد جعل لها مكانتها الخاصة في قلوب زوارها . . فضلاً عن رغبتهم في البقاء بها أطول فترة ممكنة ، لسكل هذه الأسباب الموضوعية والنفسية . . يبدو أن المدينة نتهياً للدخول في مرحلة تختلف عما سبقها - من حيث المقياس - بالنسبة لمدى الزيارة وجملة الزوار - وأن هذه المرحلة تتطلب الاستعداد لها مسبقاً بما يناسبها من تجهيزات دون أن تفقد المدينة طابعها الخاص . ذلك أن الواضح - حتى الآن - أن مواجهة هذه الزيادة في حجم الزوار ومدة الزيارة تم دون تنسيق وتبعاً لمبادرات متفاوتة الكفاءة ، غير أن



انعاش اقتصاديات المدينة باستثمار مزاياها العميقة هذه وما يمكن أن يمثله ذلك لسكانها ، قد يكون مبرراً - ضمن أخرى - لمواجهة أكثر تنسيقاً وتكاملاً مما يجري الآن (شكل ٣) .

نفقات الحج والزيرة

لأسباب عديدة متشابهة ، فقد صاحب تيسيرات الحج والزيرة في السنوات الأخيرة زيادة كبيرة في النفقات يصعب تحديدها ، خاصة بعد أن امتلأت أسواق جدة ومكة والمدينة بمنتجات العالم كله . . معروضة في دكاكينها العتيقة ومحلاتها الزاهية الحديثة وفي الشوارع وعلى الأرصفة وفوق المنصات الخشبية والعربات الآلية واليدوية ، وقد أتاحت أمام الحاج أو الزائر فسحة من الوقت قبل أداء الفريضة وبعدها . . لكي ينتشر في الأسواق ويشترى من الهدايا والذكريات . . ما يجعل هذه الفترة ماثلة حية في ذاكرته ، وذلك بغض النظر عن تلك النسبة المتزايدة التي تتجاوز مشترواتها نطاق التكاليف والانفاقات العادية للحاج أو الزائر ، وفيما يلي جدولاً يبين وجوه انفاق الحاج في مكة المكرمة (١٣٩٣هـ) ، علماً بأن هذه الأرقام قد تضاعفت عدة مرات منذ ذلك التاريخ . . وهي للفرد الواحد في المتوسط (بالريال السعودي) .

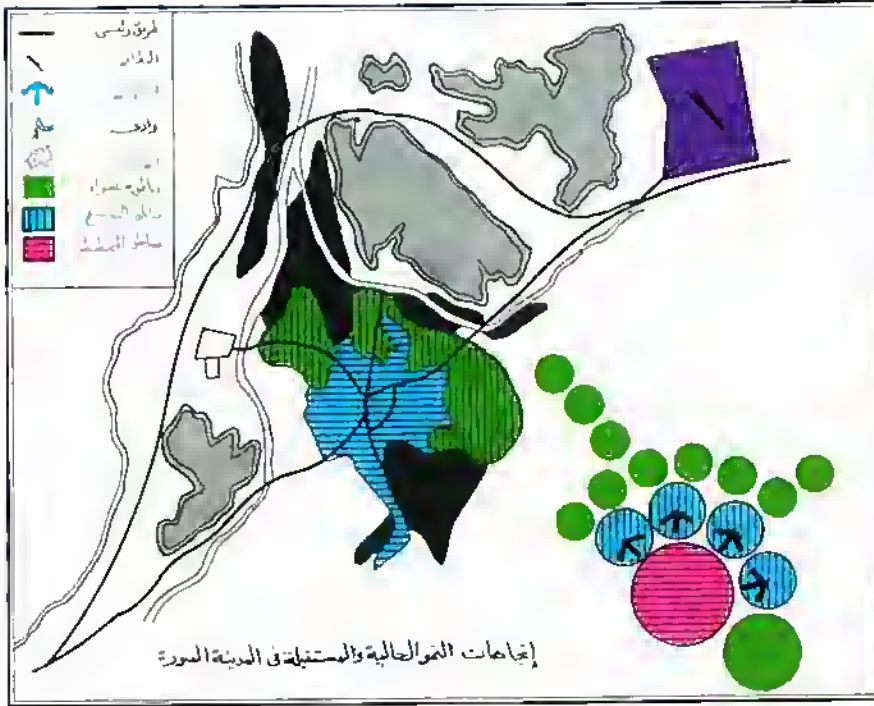
الغذاء	التنقلات	السكن	رسوم	هدايا	نفقات أخرى	جمله
غير المفترق	١٩٠	١٢٠	١١٢	٨٢	٥٤	١٦٣
المفترق	١١٢	١٤٩	١١٥	٤٦	٦٣	٥٨

وتعني فئة غير المقيمين . . الحاج من خارج المملكة . . أما المقيمين . . فهم فئة القادمين من أنحاء المملكة من السعوديين وغيرهم . . وكما سبقت الإشارة فإن إجمالي النفقات وتفصيلاتها قد تضاعفت ٣ مرات على الأقل خلال الخمس سنوات بين ١٣٩٣ - ١٣٩٨هـ تلك الفترة التي شهدت ارتفاعاً حاداً في الأسعار . . خاصة بالنسبة لبندى «السكن والتنقلات» وتشير التقارير إلى أن بضع مئات من ملايين الريالات تداول في أسواق مكة القادمين إليها . تلبية لهاتين الحاجتين فقط خلال فترة لا تتجاوز خمسة أيام . . أما بالنسبة للبندى الأخرى . . مثل «الهدايا والنفقات الأخرى» فهذه يصعب حصرها . . غير أنها لا تقل - إن لم تزد - عن تلك السابق تحديدها عامة بالنسبة لبندى «السكن والتنقلات» .

ويقوم الحاج زائر المدينة المنورة بالانفاق على مختلف الجوانب الحياتية أثناء فترة إقامته . . بالإضافة إلى نفقات أخرى تتصل بالوصول إلى المدينة والعودة منها . . وأخرى ما تدخل في باب النفقات غير المنظورة أو التي لا تدخل تحت بند واضح من بنود الانفاق ، ويبين الجدول الآتي معدلات الانفاق (بالريال) للحجاج الوافدين من الخارج لزيرة المدينة المنورة (١٣٩٣هـ) :

الطعام	السكن	التنقلات	هدايا	جوانب
قبل الحج	٥٢	٧١	٨	١٣
بعد الحج	٢٢	٥٦	٨	١٣

شكل (٣)



ولا توضح الدراسة - وهذا من عيوب بياناتها - حجم الوحدة التي تتحمل هذه النفقات ، وهل هي أسرة (متوسط عدد أفرادها ؟) ، أم هي مجموعة محددة ؟ . . أم هي نفقات الفرد الواحد ؟ . . وما هي طول الفترة التي تحتاجها هذه النفقات ؟ ، والغالب أنها - تبعاً للمعلومات الشخصية - تمثل نفقات الفرد الواحد لمدة أسبوع ، علماً بأن الأسعار قد ارتفعت بنسبة تتراوح بين ١٠٠ - ٢٠٠٪ بالنسبة لبندى الانفاق هذه . . بين ١٩٧٣م ، حين أجريت هذه الدراسة والوقت الحاضر ، على أية حال . . فإن الأرقام المذكورة - تبين أهمية الزيرة بالنسبة لانتعاش سوق التجارة الداخلية في المدينة ، حيث يمثل بند «هدايا شخصية» أهم وجوه الانفاق خلالها . . حيث يقبل الزوار على الشراء بركة وذكرى . . وربما لإحساسهم بأن الأسعار أقل نسبياً في المدينة عن غيرها ، ثم إن لهذه الزيارة - خاصة مع الأعداد الكبيرة للزائرين - أهميتها أيضاً بالنسبة للفنادق والمطاعم والمواصلات وغيرها من وجوه الانفاق التي تأتي تحت «جوانب أخرى» ، والغالب أن نفقات واجبات العبادة أكبر مما هو مذكور . . لأن الحاج الزائر قد يتخرج من ذكر هذه النفقات كاملة ولا يجد مبرراً لإعلانها .

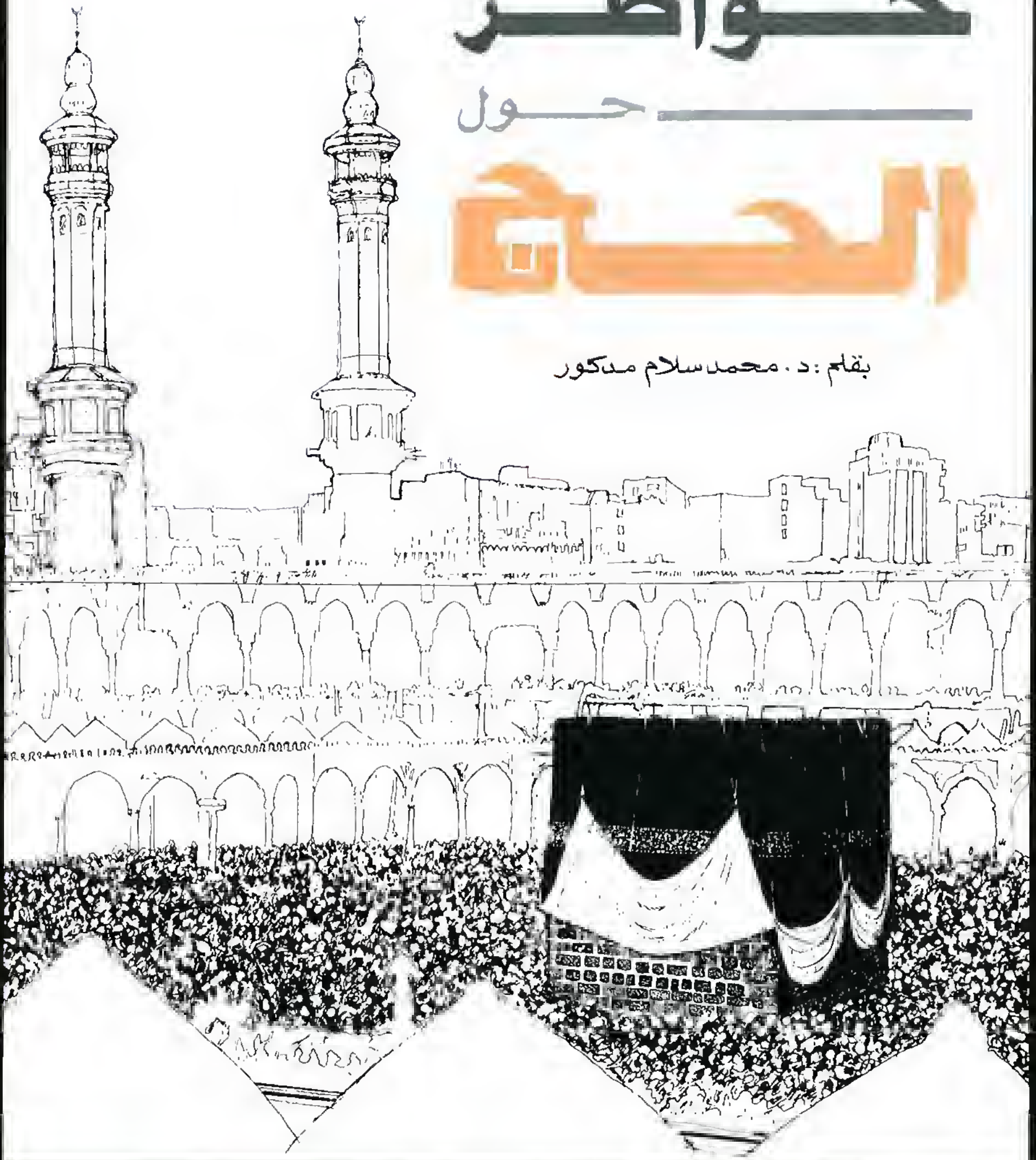
هذا وتحدد الدراسة أن جملة انفاقات الحاج من خارج المملكة في المدينة المنورة يزيد عن ٣٣١ مليون ريال ، وأن أكثر من ثلثي هذا المبلغ أنفق في شراء الهدايا الشخصية ، غير أن المعروف أنه مهما بلغت دقة وسائل استقصاء تفصيلات الانفاق وجملة - والمرجح أنها أكبر مما ذكر بكثير - فالمؤكد أن ما ينتظر المدينة في المستقبل القريب من هذه الناحية . . هو بمقاييس أكبر بكثير مما هو عليه الآن ، ليس فقط لاحتمال زيادة عدد زوارها إلى نحو مليوني زائر من خارجها سنوياً ، بل أيضاً لاحتمال زيادة مدى الزيارة ومدتها ومراتها ، تلك التي تشير معدلاتها الحالية إلى استمرار زيادتها بنسبة متصاعدة ، ولا شك أن ما يمثله ذلك بالنسبة لاقتصادياتها . . إنما يندرج تحت إطار الموارد الذاتية للمدينة ، وهي تلك الموارد المرتبطة مع خصائصها كمدينة متميزة ، وهي تختلف في نتائجها بالنسبة للمدينة عن تلك الموارد التي تصب في أسواقها ومدخراتها ، من حيث كونها تمنح اقتصاديات المدينة رسوخها وصلابتها وتمدها بعوامل نموها واستمرارها .

خوابطر

حول

الحكاية

بقلم: د. محمد سلام مدكور



الحج من العبادات التي تتطلب من الإنسان استعمال قلبه وبدنه وماله .. والعبادات التي يتقرب بها العبد إلى ربه من شأنها كلها أن تطهر القلب وتزكي النفس وتبعث على الامتثال لأوامر الله واجتناب نواهيه وتقرب الناس بعضهم من بعض وقد غسلت من قلوبهم الضغينة والحقد وجعلتهم متعاونين متحابين كالبنين يشد بعضه بعضاً وكالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر وبذا يتم الترابط والتآلف بين أفراد وشعوب المسلمين وتجتمع كلمتهم ويعتصمون بحبل الله جميعاً .

كان تشريع الحج آخر الفرائض العملية لما فيه من جمع عبادة النفس والبدن والمال معاً ، ولا غرو فإن الحج عبادة شاقة مجهدة تظهر فيها عدة تضحيات في سبيل تحقيق أمر الله ، فإنه يجمع بين معاني العبادة البدنية والمالية فوق ما فيه من اتجاهات روحية ، فهو بشارك العبادة البدنية كالصلاة وهو أشق منها على الجسد وأكثرها غملاً على النفس ولذا فإنه لم يفرض إلا على القادرين وعند الأمن ومرة واحدة في العمر .

والحج يكون بالنية والاحرام من مرافقة مع التجرد من لبس المخبط ومن كل صنوف الزينة والترّف والطواف حول الكعبة والسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة والشعر الحرام بالمزدلفة ورمي الجمار وسوف الهدى .

وهذه المناسك والأفعال تلقاها المسلمون جبلاً بعد جبل عن الرسول صلوات الله عليه حيث أخذت عنه المناسك ، لكل نسك حكمته وغايته ، وكلها تحقق معنى العبودية لله تعالى ، وقد روي عنه ﷺ أنه قال : « خذوا عني مناسككم فإنني لا أدري لعلّي لا أحج بعد عامي هذا .. » .

السعي والطواف

وما السعي والطواف في الواقع إلا اظهار لالتفاف القلوب حول تقديس الله تعالى والتعلق به والتماس المعونة والغفران منه ، ففي السعي ذكرى للأحداث التي وقعت لأبي الأنبياء إبراهيم عليه السلام وزوجه هاجر وولدها إسماعيل لما أحضرها إلى هذا المكان وتركها واشتد بها الخوف والعطش وأخذت تتردد هاجر بين الصفا والمروة بحثاً عن جرعة ماء كان إبراهيم قد دعا ربه بما حكاه عنه القرآن الكريم : ﴿ ربنا إني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات ﴾ ، فاستجاب الله وانشق ماء زمزم قال رسول الله ﷺ فيما رواه ابن عباس : « فلذلك تسقى الناس » .

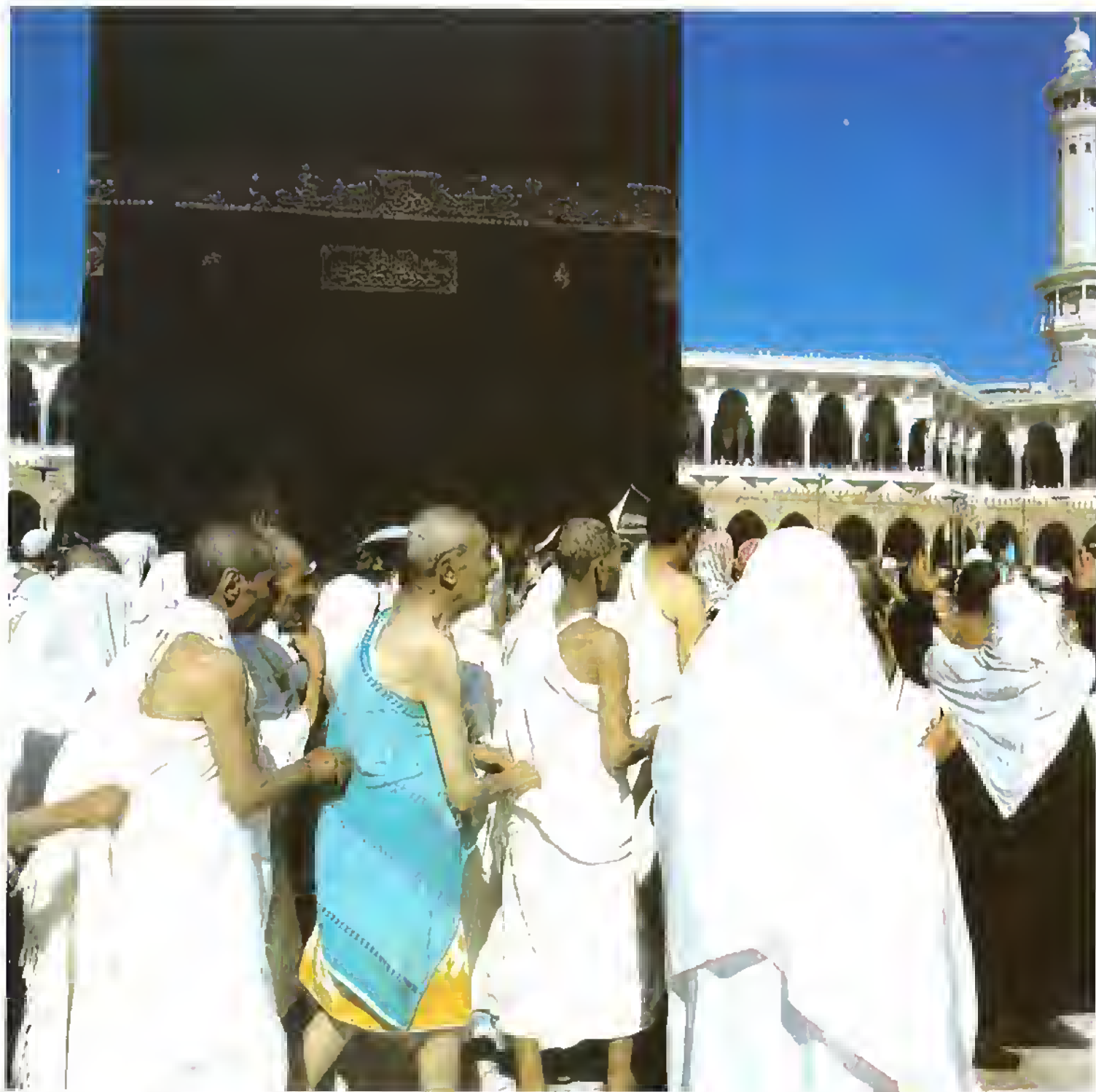
الحجر الأسود

وكذلك الحجر الأسود الذي وضعه إبراهيم عليه السلام ليحدد به مبدأ الطواف فهو كغيره من أحجار الكعبة لا يتميز إلا بهذه الذكرى الكريمة ، وما تقيله أو لمسه أو الاكتفاء بالإشارة إليه عند الزحام إلا اشعاراً بالطاعة والخضوع لأوامر الشرع ، وما الكعبة بسائر أحجارها إلا رمزاً للطاعة يلتفت حولها المسلمون تحية لها وإجلالاً .

وإذا كان الناس قد تضافوا في الاقبال على الحجر الأسود لدرجة التزام الضار ، فإن منشأ ذلك ما قيل حول الحجر من اعتبارات يعوزها الدليل وإن من واجب العلماء أن يجردوا الحقائق مما أحاط بها من صور الخيال ويبصرون الناس بحقائق الدين .

رمي الجمار

وما رمي الجمار إلا نبذاً للمعاصي وتخلصاً منها ، وإذا كان المسلم قد طاف حول الحجارة وقبلها بأمر الشرع فإنه يتخلص منها أيضاً بأمر الشرع وليس لها في نفسه قداسة ذاتية لبعده بعقيدته عن الوثنية .



★ الطواف حول الكعبة ★

★ السعي بين الصفا والمروة ★



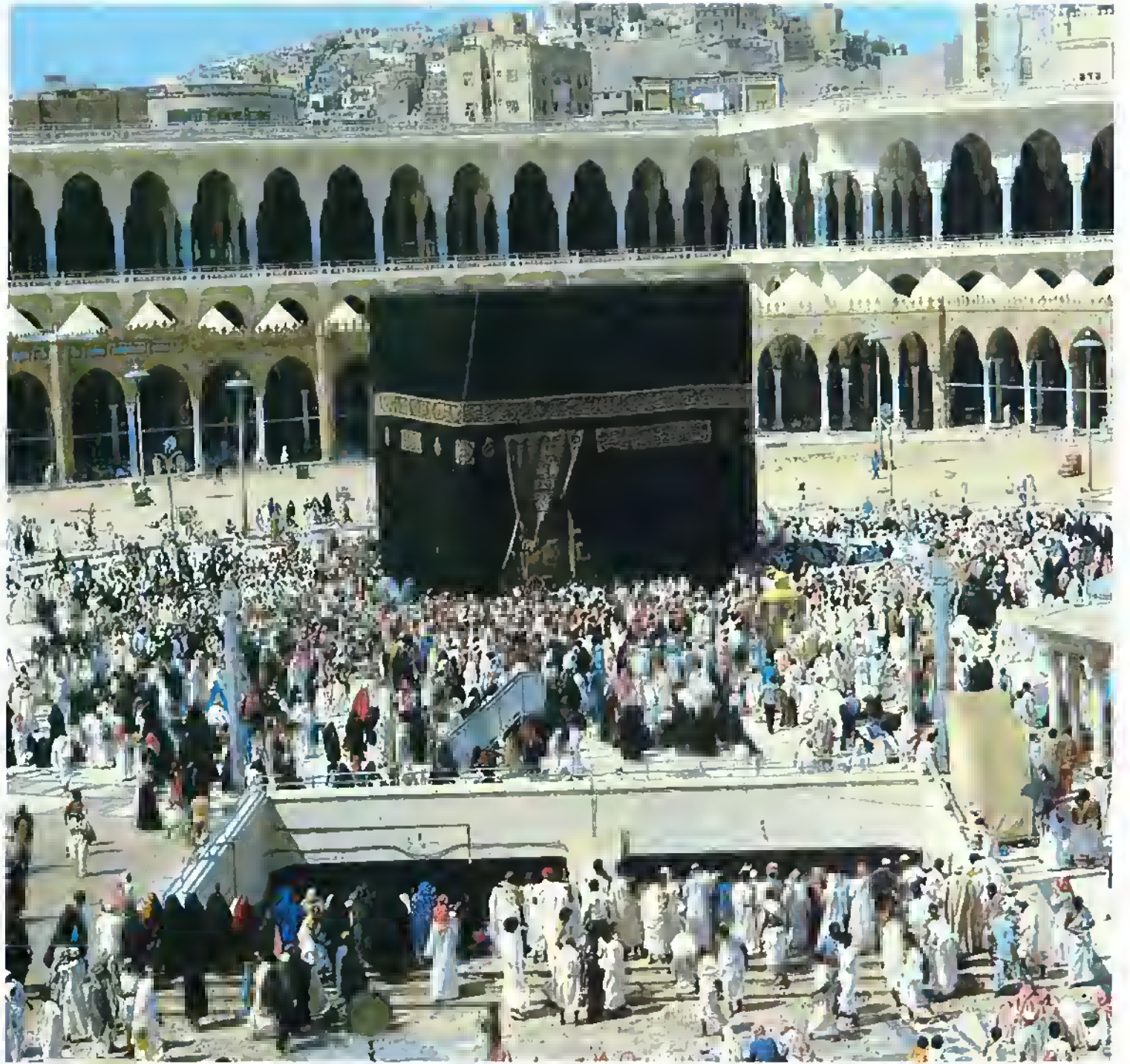
الهدي

كما أن الهدي الواجب على الحاج شعيرة من شعائر الله يلزم فعلها ويحرم إهمالها وفي هذا إحياء لسنة إبراهيم عند اقتداء ابنه إسماعيل كما أنه رمز التضحية والفداء وإعلان أراقة دم الرذيلة بعد أن تم تطهير الروح والجسد على ما فيه فوق ذلك من التوسعة على الفقراء والمحتاجين .

وما دام الهدي من شعائر الله وأراقة الدم أمر مطلوب ولا يمكن استبداله بغيره فلا أقل من أن يفكر المسلمون في هذه الرؤوس من الماشية التي تذبح كل عام دون أن يستفيد المجتمع الإسلامي الاستفادة الكاملة بلحومها وجلودها ودمائها ، بل قد تترك أحياناً في الأرض حتى تصيبها العفونة ، ويحتاج الأمر لنفقات أخرى لازالتها وإعدامها منعاً من الأوبئة وحرصاً على سلامة الناس .

إنشاء مصنع للحوم الهدي

فما المانع من إنشاء مصنع لتجفيف اللحوم وذبغ الجلود وصنع الأسمدة العضوية الناتجة عن هذا وبيعها في البلاد الإسلامية



★ زمزم .. ونيلو الكعبة في الصورة ★

★ الحجر الأسود ★



يسمر التكلفة دون تحقيق ربح أو مع تحقيق ربح ينفق في زيادة التحسينات التي تيسر سبيل الحج أو في أعمال الخير التي تعود على المسلمين بالنفع والخير العميم .

وإذا لم يمكن إقامة مثل هذا المصنع فلا أقل من جمع هذه الذبائح ووضعها في مبردات كبيرة لحفظها حتى يتم توزيعها على المحتاجين للانتفاع بها ، وكذلك بالنسبة للجلود والأسمدة العضوية الناتجة عن الذبائح فإنه ينبغي جمعها والاستفادة بها بما ينفع . أما أن يبقى الأمر على ما هو عليه من ضياع هذه الثروة الحيوانية مع حاجة كثير من الأفراد في مختلف البلاد الإسلامية للتغذي بها فإنه أمر لا يقره الدين فضلاً عن ما يوجه إلينا من نقد لاذع من غير المسلمين .. وبخاصة أن الاقبال على الحج - والحمد لله - يتزايد ويتبع ذلك تزايد الذبائح في الوقت الذي تقل فيه الثروة الحيوانية عن اشباع الأفواه المحتاجة .

من الواضح أن الإسلام يحارب في عصرنا بعنف وينكل بالمسلمين في كثير من البلاد أمام الضمير العالمي ، ومن المؤسف أن يسخر أعداء الإسلام أعواناً لهم ممن يوصفون في السجلات بأنهم مسلمون والله أعلم بحقيقة إيمانهم فهانت عليهم أنفسهم وعقيدتهم ، فالمسلمون يحاربون من داخل صفوفهم بل ومن أنفسهم بما هم عليه من استسلام وتهاون ومحاربون من عدوهم بالحديد والنار والغدر والانتقام .

وإذا كانت بلاد إسلامية كثيرة وأفراد من المسلمين في غير البلاد الإسلامية في حاجة إلى مزيد من التوعية وبخاصة بعد أن بدأت موجات الاتحاد تزحف إليها ألا يكون من الواجب أن نركز جهودنا في مقاومة ذلك وأن نعمل على اظهار حقائق الإسلام ومقاومته ما يوجه إلى تصرفاتنا من نقد؟

الواقع أن رحلة الحج فيها حركة كثيرة وتنقل متتال وطواف وسعي وهرولة .. عمل كله نشاط يجدد القوة ويبعث الهممة ويعود الانسان على الامتثال والصبر والطاعة والخشونة وتقوية العزيمة وغرس روح الجندية وتعويد الاعتماد على النفس وحط الرحال وسرعة الترحال وضبط النفس من السب والفسوق .

ولهذا لا يستطيع القيام بحقوقه على وجهها ولا الانتفاع بها إلا القوي السليم الصحيح ، فتحسن المبادرة بالحج عند الاستطاعة ، وإذا كان الفقهاء يتفقون على أن التعجيل أفضل عند القدرة فإن منهم من يرونه واجباً يأثم المرء بتأخيره إذ في تأخيره بعد التمكن من تعريض لفوات أدائه ، كما شارك الحج العبادة البدنية كالصلاة فإنه يشارك العبادة المالية كالزكاة لأن فيه تضحية مالية جسيمة وراءها إيمان قوي بأن الله هو الرزاق وأنه هو المعطي والمخلف لكل اتفاق في سبيله ، وليس من هذا أن يتكبد المسلم فوق طاقته أو أن يضحي بضروريات حاجاته كما يصنع كثير من الناس الذين لا يقدرון الأمور الدينية قدرها لبعدها عن روح الإسلام الذي فرض الحج على المستطيع فقط مما فضل عن حاجته وحاجة أهل بيته دون أن يوقعه ذلك في استدانة أو تقصير في حق من الحقوق ، ولذا وسع الشارع مداخله وأمدّه حتى يتوخى من تشوق نفسه إليه أنسب الاوقات وأشبهها بتيسير التفرغ لشعيرته من الناحية المادية والصحية والعائلية .

وقد يكون من المناسب أن نشير هنا إلى أن الحج ، ما دام قد فرض مرة واحدة في العمر ، فإن تكراره لا يكون على سبيل الوجوب والالزام وإنما هو من قبيل التطوع ، فإذا كانت حاجة المجتمع الاسلامي تتطلب انفاق المال الزائد في مصلحة أعم كوقف التيارات الاحادية والاعداد لمقاومة العدو في كل النواحي أو كانت هذه الحاجة تقتضي افساح المجال لمن لم يسبق له الحج حتى يشعر بالراحة ويتمكن من أداء فريضته وهو مطمئن النفس . فدرء المفاسد كما هو معلوم مقدم على جلب المصالح .

وليس معنى هذا أني أصد عن حج التطوع الذي حث عليه الشرع وأثاب على فعله ، ولكنني أقول إذا ضاق المكان في موسم الحج فإن أمام المتطوع أن يرتاد هذه الأماكن المقدسة لأداء العمرة في أي وقت من أوقات السنة .. فإذا ما تصورنا تزايد أعداد المسلمين وتزايد البشرية تبعاً واقبال الشباب بخاصة على القدوم لأداء فريضة الحج مع حرص الشيوخ على أداء الفريضة تبعاً لانتشار الوعي الإسلامي واتجاه الشعوب الإسلامية وطوائف المسلمين في كل مكان إلى الحكم الإسلامي والحرص على الاستجابة إلى أحكامه حتى قامت صيحات قوية في كثير من الأقطار الإسلامية تطالب الحكومات بتطبيق أحكام الشريعة كاملة ، إذا تصورنا ما ينتج عن هذه الصحوة الناجمة عن هذه الصيحة والافاقة من الغفوة بما يمكن معه أن يكون الراغبون في الحج مستقبلاً أضعافاً مضاعفة لمن يفدون للحج في هذه الأعوام فإن المكان مع هذا يضيق بالحجيج .. والحج له وقت معين والوقوف بعرفة له يوم محدد وكذلك المبيت بمنى ورمي الجمار .

وقد يترتب على هذا التجمع الهائل المبارك الذي قد يصل إلى الملايين المتعددة من المؤمنين ازدحام كثيف تضيق معه بهجة الحج ويصرف الضيق بالناس عن التأمل الروحي والصفاء وقد تسبب المضايقات الناجمة عن التزاحم الشديد الذي يضيق به المكان آلاماً في نفوس الحجاج أو في أبدانهم . والمتطوعون بالحج ممن سبق لهم أداء الفريضة يتزايدون أيضاً نتيجة الوعي الإسلامي والتعلق بهذه البقاع الطاهرة التي كانت مهبط الوحي ومصدر اشعاع النور للبشرية ، وهذه ظاهرة طيبة لا شك واتجاه حميد هم مشابون عليه ما دامت صادقة خالصة .

لكن إذا ما ضاق المكان وساء الحال ذلك ، ألا ينبغي أن يفسح من سبق له الحج لأخيه في الاسلام الذي لم يسبق له الحج حتى يسر له أداء الفريضة في هدوء واطمئنان وراحة نفسية وفي إمكان المتطوع أن يعتمر في أي وقت من أوقات السنة ويزور كل هذه المعالم والأماكن ويجدد ذكرياته بأحداثها وهو هادئ النفس ويتم له بهذا تلبية داعي الروح ويروي ظمأ نفسه المظمئنة العامرة بالايان ويؤكد صلته بالله سبحانه ويبرز طاعته وعبوديته له جل شأنه .

ويكون بهذا قد تعاون مع جماعته وآثار الراغب في أداء الفريضة على نفسه ولا شك أن الفرائض مقدمة على النوافل واعتقد أنه يثاب على هذا، ولذا فإنه قد يكون من المستحسن أن تلاحظ الحكومات عند النظر في طلبات الراغبين في الحج تفضيل من لم يسبق له الحج بل قصر ذلك في سني الزحام الشديد عليهم والتصريح للآخرين بالعمرة في غير وقت الحج .

لقد كان المكان الذي يحج إليه المسلمون من مختلف بقاع العالم فقراً لا يصلح للسكنى والمقام فشأت إرادة الله عمارته فأنبع فيه ماء زمزم وأهوى إليه بافئدة الناس الذين نزلوا حول البيت ثم صار مراحاً ومغدى للأنبياء الصالحين فكان موطن ذكريات تجلى عنها الإيمان الصادق وصار كل مسلم يحسن إليه ويتلمس الوصول إليه .

ولهذا يشعر كل مؤمن صادق حين ينتهي إلى ذلك الحرم الأمين أنه دخل مذخل الصدق واستقر في مهبط الوحي ، فيشعر بالسكن والراحة ، ويتعلق هناك بكل مكان وساحة كأنما هو مسقط رأسه الأول لأنه مسقط رأس عقيدته ، والعقيدة عند المؤمن الصادق أعز عليه من نفسه وكل ما يملك .

فتشريع الحج في الحقيقة تلبية لداعي الروح وارتواء لظم النفس المطمئنة ، وما أعظم ما يشعر به المسلم من القوة في إيمانه حين يجدد عهده بذكرات الجهاد من الرعي الأول . . جهاد النفس وجهاد العدو تحت راية محمد صلوات الله عليه ، وحين يجدد عهده بذكرات الجلال الذي بدأ فيه الإسلام غربياً واضطهد فيه المسلمون حتى أعلن الحق عن نفسه واستعلن الإسلام بقوة دعوته فهناك يجد أنه لا بأس من انتصار الحق وأن الله مع الصابرين الصادقين الصامدين .

كل هذا وما يبحث به يستشعره الناسك وهو يتردد لأداء مناسك الحج بين تلك المعاهد الكريمة المقدسة فيزداد إلى إيمانه وإيماناً ويعود وقد غسل نفسه وطهرها من كل معاني الإثم والشر ، لأن الإيمان إذا انبثق من القلب وفاض من جوانبه لم يعد هناك مجال لمسلك من مسالك الشر يلج إلى هذا القلب المؤمن الصادق مصداقاً لقول الرسول عليه الصلاة والسلام : « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

شرع الله تعالى فريضة الحج في السنة التاسعة من الهجرة على أصح الروايات وكان ذلك التأخير في تشريع الحج والالتزام به عند الاستطاعة لمعنى خاص فيما نرى ، لأن الحج فريضة قديمة منذ أمر الله نبيه إبراهيم أن يرفع القواعد من البيت وأن يؤذن في الناس بالحج ، ولكن العرب قديماً وقد غيروا في شعائره ونسكه وأشركوا بالله أصنامهم ووضعوها في البيت الحرام ، فقد وجه النبي ﷺ منه أولاً إلى تطهير البيت من دنس الشرك للطائفتين حتى يسكون الذين لله وحده وحتى تكون العبادة مبنية على أساس التوحيد الذي هو دعوة الرسل أجمعين ، فلما تم للنبي ﷺ تحطيم هذه الأوثان حق له ولأصحابه أن يؤدوا المناسك ويقوموا بالشعائر على الوجه الإسلامي .

فالإسلام لم يفر الحج إلا بعد أن بما كل آثار الوثنية التي كانت تضمها هذه الأماكن ومن عجب أمر الانقياد في هذه الشعيرة أن الإسلام ، وقبيل طهر معتنقيه من عبادة الأوثان ونهاهم عن التمسح بالأحجار وتقديسها لما في ذلك

من وثنية وشرك واستهانة بالعقل ، فانقادوا وحطموا كل ما عندهم من أوثان ، عاد سبحانه فطوفهم بأمر منه حول أحجار الكعبة ، وسعى بهم سبحانه بين الصفا والمروة على أن الطواف والسعي من شعائر الله .

فإذا كان المسلمون يطوفون حول هذه الأحجار ويسعون بينها ويلمسون بعضها فذلك بأمر الله ، وليس في قلوبهم أدنى ذرة من الاعتقاد في غير الله ولا يرون لها قداسة وتقديراً إلا بتوجيه الدين مع علمهم وإيمانهم بأنها أحجار لا تضر ولا تنفع ، فالانقياد والعبودية هما من أبرز مظاهر الحج التربوية وهي التي تتفق مع غرس روح الجندية ، وإذا كان الكثير من مناسك الحج غير معقول المعنى وعز على الفقهاء تحليلها ويعيا كثير منهم باستخراج حكمتها على وجه الضبط ، فإن الكثير من الأحكام في الإسلام جاءت معللة حتى يفسح المجال للرأي والنظر .

وفهم الحكمة وإن كان ينشط النفس عن الأداء ويحمي المكلف من الشئب التي يوجهها الأعداء إلا أن العبادة المؤداة في هذا الجو تشوبها شائبة المنفعة التي لولاهما ما توجهت النفس إليها ولا تحملت ما فيها من تكليف وهي في درجة الإذعان لله ، ليست هذه العبادة كالعبادة التي يؤذيها المؤمن لمجرد أنها أمر من الله غير متطلع إلى ما وراءها من نفع .

ومن هنا نستطيع القول بأن الله سبحانه احتفظ بسر بعض التكاليف فلم يبينه ولم يشر إليه ليحص إيمان المؤمنين ويميز الخبيث من الطيب وقد مثل العلماء لهذا بأوائل السور ويرمي الجمرات والطواف والسعي .

وفي هذا يقول الامام الغزالي : « واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم هو تعبد محض لا دخل للحفظ والاعراض فيه ، فتصور الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقة وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى » ويقول في موضع آخر : « إن ما لا يُتهدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في نزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق » .

عنى الإسلام بفريضة الحج عناية بالغة ولى الناس الدعوة وشهدوا منافع لهم بتركية نفوسهم وتطهير أرواحهم وتقوية أبدانهم ونشور بصائرهم بتداول الرأي والمشورة بالإضافة إلى ما في موسم الحج من سوق تجارية كبيرة نروج اقتصادياتهم ويصرفون في موسمهم الكثير من منتجاتهم عن طريق عرضها وتعريف الأقسام بها .

ولو أحسنت الحكومات الإسلامية لأقامت لها معارض صناعية وتجارية وزراعية وثقافية بمختلف ألوان المعرفة في موسم الحج . . كل دولة تعرض نموذجاً لما عندها ، فيعم النفع بروج السلع ونشر سبل الحضارة النافعة في هذا الجو الروحي حيث لا غش ولا خديعة فيطمئن كل على سلامة ما أقدم عليه ويتم التعاون بين المسلمين على خير وجه ، فإن من أهم أغراض الحج أن يتعارف المسلمون فيما بينهم وأن يستطيعوا مجتمعين لأدوائهم وأن ينتفع كل واحد منهم بمواهب غيره وكل طائفة بتجارب الأخرى وما لديها من خبرة وعلوم ومعرفة .

ولقد كان الحج في الأزمنة السابقة موسماً عظيماً ومؤمراً سياسياً كبيراً يجمع كل ما لديه من مشاكل ليعرضها على بساط البحث فكانوا يجدون في تلك المجتمعات حلاً لمشاكلهم وتوحيداً لأفكارهم وعلاجاً واحداً مشتركاً تعود به كل جماعة إلى وطنها مما حفظ كيان المسلمين وعالج أمراضهم فكانوا في أمن وطمأنينة واجتماع كلمة ووحدة صف وهدف .

الحج أكبر مؤتمر إسلامي

ولا شك أن الحج يمثل أكبر مؤتمر إسلامي يجتمع فيه المسلمون وقد صفت قلوبهم فتعرضت لنفحات الله واستقبلت تجلياته ورحماته ، وهناك يشعرون بالتجرد من الفوارق فتعود إليهم معاني الإخاء الصادق ويتعارفون فيما بينهم مؤتلفين متفاهمين ، ويكون من أثر اجتماعهم على هذا الصفاء أن يتذكروا شؤونهم ويتجاذبوا أمر النظر فيما يصلح كلاً منهم أفراداً وجماعات فيطيب كل منهم لداء أخيه انسياقاً في معاني الإيمان الصحيح .

وفي تاريخ المسلمين الأوائل ما يعزز ذلك المعنى حق التعزيز ولا سيما ما في خطبة الوداع إذ جمع الرسول ﷺ الحجيج ووجههم إلى مهام أمور دينهم وديارهم وما كان يتسنى لداعي الأمة وولي أمرها أن يُسمع المسلمين توجيهاته لولا شعبة الحج وبخاصة في ذلك الحين .

ولا موضع أقوى تأثيراً في التشاور واسداء النصائح ومدارسة المشاكل الهامة من هذا الوقت الذي يتجلى فيه ولاية بعض المسلمين لبعض في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التي هي أكثر معنى من معاني المؤتمر الإسلامي يتحقق به استصلاح شؤون المسلمين على أكمل وجه . يقول الرسول عليه الصلاة والسلام : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم » .

وما كان أحرى المسلمين في زماننا هذا ، وقد اتسعت رقعة الإسلام وتطلع الكثيرون إلى التعرف عليه على وجهه الصحيح ، أن يقوم المتميزون من بينهم من العلماء والدعاة والساسة بتنظيم أمر ذلك المؤتمر قبل القيام بتلك الرحلة فيستشرفوا أمور المؤمنين في كل بقاع الأرض وأقطارها ويدرس بعضهم أحوال بعض ويدون كل منهم ما في جماعته من مشاكل حتى إذا جمعهم ذلك الصعيد في جوه الطاهر عقدوا الاجتماعات هناك بنظم ومواعيد تحت راية الحق وفي كنف الله وظل التناصح والطهر مقدرين أن ذلك هو العبادة الحقة حتى يجمعوا كلمتهم على الإخاء الإسلامي الصادق وعلى التناصح لمقاومة كل ما يمكن العدو منهم ، وعند ذلك يبذل كل منهم ما عنده من نصيح ويقدم كل منهم ما عنده من عون فيشعر كل منهم أنه عضو في جسد واحد مترابط الأوصال .

وحين ينظر في قول الله سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ﴾ نجد أن الله سبحانه نص على حكمتين من

حكم الحج وهما : شهود المنافع ، وذكر الله في أيام معلومات على أنه سبحانه قدم شهود المنافع التي تتضمن أن الحج مؤتمر تتبادل فيه المنافع وتتداول فيه الآراء للأخذ بالمنافع من جميع الأشياء والحذر من الضار وحل جميع مشاكلهم فيما بينهم أولاً وبذلك يُروّج بعض الدول الإسلامية بعضاً ويُغني بعضهم بعضاً عن الاستعانة بأمة غير إسلامية في بعض الأمور .

والواقع أن تلك المنافع التي جاءت مجملة في الآية الكريمة ليست هي التجارة وحدها كما توهم البعض ولكنها كل ما يهم المجتمعات الإسلامية ومن أبرزها الناحية الاقتصادية والثقافية والسياسية .

ولو أن المسلمين اليوم قدّروا هذا المعنى في الحج وفكروا في أن تبعث كل دولة مندوبين رسميين عنها للعمل على تحقيق تلك الأغراض ثمخص ذلك المؤتمر الكبير عن تصفية الشؤون على اختلاف أنواعها بفضل التناصح والتعاون في هذا الجو الطاهر الذي تصفو فيه النفوس فتزول العقبات من طريقهم ويستطيعون بجمع الكلمة مقاومة كل مناوئ وشعر الجمع بأنهم قوة لا سبيل إلى النيل منها أو التأثير في وحدتها .

ولقد كان الخلفاء الراشدون والولاة من بعدهم في صدر الإسلام وفي عهد قوة المسلمين يقدرون هذا المعنى قدره ويوجهون الجانب الأكبر من عنايتهم إلى الانتفاع بشؤون الناهيين من المسلمين والاستفادة بأفكارهم ثم تتبع نواحي النقص في كل بلد لعلاجها ، وكان لكثير من العلماء المخلصين مواقف كريمة مع الخلفاء والأمراء يقولون فيها كلمة الحق وكانت الكثرة من الحكام تشعر بمتعة نفسية من هذه الروح الإسلامية .

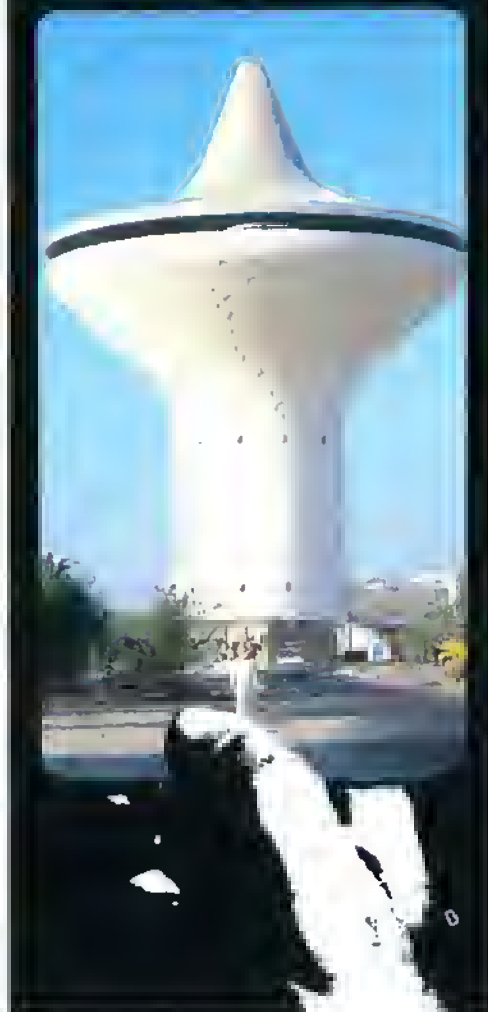
ولا ننسى أن قوة المسلمين في صدر الإسلام قامت على أساس من الإيمان الكامل بعقيدتهم ولم تقم على وحدة الجنس أو القوة المادية ، ولا ننسى هذا المثل الحي المعاصر ، فقد قامت إسرائيل على أساس من العقيدة فتجمعوا بعد تفرق وأصبحت لهم دولة نزحوا إليها من مختلف البقاع دولة اغتصبوا أرضها من أيدي المسلمين في غفلة منهم وتآمر الدول الأخرى التي تخشى على سلطانها من أن يعود الإسلام في نفوس المسلمين إلى قوته وأصالته وأن يصبح للمسلمين بهذه العقيدة إن تمكنت من نفوسهم قوة لا يقف أمامها الحديد والنار ولا ننسى أنه ما كان للجيوش الإسلامية في الحرب الرمضانية ١٩٧٣ م ، من نصر إنما كان بواقع من ايقاظ الإيمان في نفوسهم فقد كان نداؤهم عند الهجوم واختراق المواقع الحصينة « الله أكبر .. الله أكبر » .

نسأل الله أن يجمع كلمة المسلمين على الحق وأن يوحد صفوفهم وأن يكتب لهم التوفيق والنصر . اللهم هيء نفوسنا بأحكام الدين واملأ قلوبنا بالإيمان ويسر أمورنا واهدنا إلى الصراط المستقيم وانصرنا على داعي الهوى في نفوسنا واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين .





مكة
وتاريخ



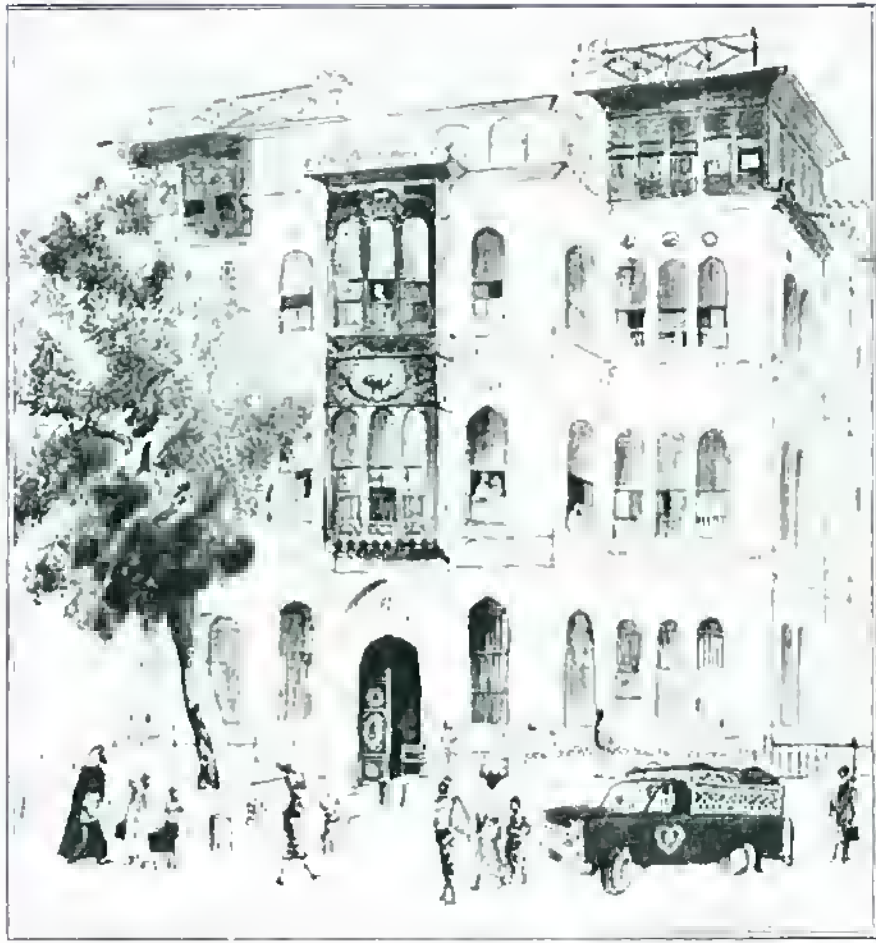
★ منظر عام يجمع بين القديم والجديد في البناء ★



د

شجر الرمان

بقلم: عبد القدوس الأنصاري



★ بيت نصف من البيوت العتيقة ★

من الأقاليم السبعة وهي في الغرب عن مكة بميلة إلى الشمال ، قال في (الاطوال) : طولها ست وسنون درجة وثلاثون دقيقة وعرضها إحدى وعشرون درجة وخمس وأربعون دقيقة ، وقال في (رسم المعمور) : طولها ٦٥ درجة و ٣٠ دقيقة وعرضها ما تقدم ، وهي ميناء عظيمة محل حط وافلاح . إليها تنهى المراكب من مصر واليمن وغيرها ومنها تصدر . قال في تقويم البلدان : وهي من مكة على مرحلتين ، وقال الإدريسي : «بينها أربعون ميلاً وهي مبرات من قطع البحر من جهة عذاب إليها» .

ويقول بوركهارت : «إن جدة تنقسم إلى قسمين جزء عال من الأرض وجزء واطس» ، ويبلغ طول هذه المساحة ١٥٠٠ متر والعرض أقل من ذلك وهي محاطة بسور كبير في حالة سيئة ، يحتاج إلى إصلاح وهو غير قوي ، وقد بناء السلطان قانصوه الغوري سنة ٩١٧ هـ ضد البرتغال ، وفيه بين كل ٥٠ ياردة ، مدفع صدى ، على برج .

وفي «دائرة المعارف» لبطرس البستاني ، أنها بلدة من الحجاز في بلاد العرب على البحر الأحمر على بعد ٥٦ كيلومتراً من مكة وفي عرض ٢٨ و ٢١ شمالاً وطول ١٣ و ٣٩ شرقاً ، وقال : إنها مبنية على حافة البحر في صحراء مجدية ، وعلى بعد نحو عشرة أميال منها إلى السوراء سلسلة نلال منخفضة خالية من الشجر والنبات ويحيط بها أسوار يتخللها أبراج حصينة وخندق ولها تسعة أبواب ، ستة منها إلى جهة البحر ، والبحر هناك أخذ في الابتعاد بالتدريج عن المدينة وذلك من جراء الصخور المنولدة هناك .

ونرى أن في قول البستاني : إن المسافة بين جدة ومكة هي ستة وخمسون كيلومتراً ، شيئاً من عدم التحصيص ، فقد ثبت أخيراً أن المسافة بينهما هي ٧٥ كيلومتراً ، كما أن في قوله بإحاطة خندق بها ، دقة في الوصف ، وهو أمر مشاهد ومعروف ، وقد سبق البستاني إلى ذكر الخندق ، ابن الجاورى الذي أورد أنه حينما بناها الفرس حفروا حولها خندقاً من وراء سورها إمعاناً في الحباطة ، وبذلك أعاد التاريخ نفسه . . إلا أن الخندق الذي ذكره ابن الجاورى كان مملوءاً بماء البحر ، والخندق الأخير كان بابساً ليس به ماء . وقد كان هذا الخندق بابساً ومن وراء السور بفصد زيادة الدفاع عن البلدة في أوائل القرن الهجري الثالث عشر من الأعداء والسبيل . وقد أدرك المعاصرون هذا الخندق اليابس .

وقالت دائرة المعارف البريطانية : «جدة مدينة في الجزيرة العربية على شاطئ البحر الأحمر بين خطي ٢٨° ٢١' شمالاً و ٣٩° ٢٠' شرقاً . وأهمها الوثبة نرجع إلى أنها مرسى مناسب لاستقبال الحجاج إلى مكة التي تبعد حوالي ٤٦ ميلاً . . وهي تقع في سهل رملي منخفض خلفه سلسلة من التلال طولها ١٠ أميال إلى الشرق ، ووراء تلك التلال جبال عالية ، وتمتد المدينة على طول الساحل ، حوالي ميل ، وهي محاطة بسور له أبراج عند المداخل والزوايا في اتجاه البحر نعضدها طابعتان في الشمال من السجن والمباني العامة ، ولها ثلاثة أبواب : باب

البحر



★ خارطة ابن الجاورى ★

الجبال

جدة . . في الكتب

جاء في كتاب «أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم» لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء الشامي الملقب بالبشاري ، أن «جدة مدينة على البحر» . وجاء في «معجم ما استعجم» أن جدة ساحل مكة معروفة سميت بذلك لأنها محاصرة البحر ، والجدة من البحر والنهر ما ولى البحر ، وأنها تحد جزيرة العرب غرباً . وجاء في «تاريخ المستبصر» لجمال الدين أبي الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد المعروف بابن الجاورى الشيباني الدمشقي ، أن «جدة بنيت على البحر» .

وقد رسم هذا المؤلف خريطة ساذجة لجدة ضمن كتابه وجعلها بشكل مستدير ، وقد وضع الناحية الغربية من المدينة في المكان الذي نوضع فيه الناحية الشمالية بالنسبة للخرائط الحديثة . . كما وضع الناحية الشرقية منها في المكان الذي تكون فيه حديثاً بناحية الجنوب ، والناحية الشمالية في موضع ناحية الشرق ، والجنوبية في مكان الغربية . . بالنسبة للخرائط العصرية (الخارطة بطالعهما الفاري ، منشورة) .

وبعد هذا التعريف الوجيز بخريطة ابن الجاورى نقول : إننا لم نعثر على خريطة خاصة بمدينة جدة مثلها وفي تاريخ وضعها أو أقدم منها ، وهي وإن لم تكن فيها المعالم الكافية للمدينة في عهد المؤلف إلا أنها بحسبها أنها أعطتنا صورة تقريبية لوضع جدة إبان رسم المؤلف لها في القرن الهجري السابع .

ونرى جدة فيها لاصفة بالبحر كما هو الحال الآن ، ومساحتها محدودة غير محدودة في الأرض الفجاء التي تقع في منطقتها . وقد لاحظنا أن المؤلف عني بآيات أمرين : أحدهما الغير المزعوم أنه لحواء أم البشر ، والمؤلف يعتقد أنه حقيقي ، ويبدو من منظر الرسم أنه كان خارج البلد بومثل ، بعيداً عن العمران ، بعض الشيء ، مما يفهمنا مقدار ضلالة حجم المدينة وفنها . والأمر الثاني الذي عني به راسم الخريطة الأثرية هو هذه السبخة التي تقع بين البحر والجبال ، وقد سماها باسم «منية الحديدية» وهذا الاسم غريب على أماكن الحجاز ويبدو أنه وقد إلى هذا المكان من الفطر المصري ، لأن «منية» بكسر الميم وسكون النون بعدها ياء مثناة مفتوحة فهاء نائيت - هي من أسماء الأماكن بمصر خاصة ، ومنها «منية أبي الحصب» وغيرها ، على أن هذه التسمية قد التذرت فجا يبدو .

وجاء أحمد بن علي الفزاري القلقشندي المتوفى سنة ٨٢١ هـ ، فوصف لنا في كتابه : «صبح الأعشى» جدة ، وعدها من قرى مكة قال : «جدة - بضم الجيم ونشدب الدال المهملة ثم هاء - وهي فريضة مكة على ساحل بحر الفلزم «البحر الأحمر» وموقعها في أول الأفق الثاني



★ الرواشية .. من مميزات بيوت جدة القديمة ★

هذا وإن كل ما أشار إليه عمر رضا كحالة عن جدة كان في عهد تأليفه لكتابه ، وهو سنة ١٣٦٤ هـ - ١٩٤٤ م . وكما أشرنا إليه فيما مضى قريباً فإن أكثر المعالم قد تغيرت بل تطورت ، حتى إن مركز جدة التجاري العالمي قد عاد إليها شيء منه في الوقت الحاضر ، بدليل مشات الشركات الأجنبية والوطنية التي أسست فيها ، وبدليل إردائها السنوية البحرية الضخمة وصادراتها الضخمة أيضاً ، ولم تعد بورسودان الآن هي المرفأ الأول في البحر الأحمر ، والتاريخ يعيد نفسه بأشكال والوان .

ولكننا نعقب على المؤلف في قوله : إن أبنية جدة في عهده ، كانت مبنية بالحجر الجيري الذي يأتون به من الجبال الغربية ، لما شاهدت فيها بيتاً مبنياً بهذا الحجر الأسود ، وكل ما رأيته من بيوتها قبل ، عهد التطور الحالي ، هو مشيد بالصخور الرملية التي تستخرج من بساتن أرضها ونشذب وننحت ويبنى بها ، ونسمى في عرف أهل جدة : « الحجر المنقبي » لأنه ينقب عنه ، ويبنى بالحجر المائي نادراً . أما الحجر الأسود فلم يبن به سوى محل أرضي واحد في برحة عاشور بمحلة الجن (٢) .

وتختلف سعة شوارعها من ثمانية أمتار إلى خمسة عشر متراً ، وحاراتها ضيقة وغير منتظمة ، وأبنيتها مبنية بالحجر الجيري الذي يأتون به من الجبال الغربية ، أو الحجر المائي الذي يقطعونه من شعاب البحر ، وهو خفيف جداً وفي غاية المانة وفيه خطر قبول الالتهاب لما يحويه من المادة الفسفورية .

وقال : « إن مساكنها كمساكن مكة والمدينة ، يتكون المنزل من طابقين إلى خمس ، وتوضع الشرفات في جهاتها الأمامية من الخشب الهندي الأحمر القوي . . . وكانت في القرن الماضي مركزاً تجارياً عالمياً تجلب إليه البضائع من الهند وغيرها ، ومنها توزع إلى بلاد العرب ومصر والسودان . . .

« وهي المرفأ الأكبر للحجاز ، فمنها صادراته وإليها وارداته . وضعف مركزها بعد فتح قناة السويس ومرفأ بورسودان ، وأصبح المرفأ الأول في البحر الأحمر .

وذكر أنه « محيط بجدة فرى صغيرة في الجنوب والشمال أكثرها مؤلف من بيوت صغيرة أو أكواخ يسكنها البدو والزنج والجمالة .



★ الأطفال .. يجفون بالميد ★

الخارجية الحالي . ويكون ذلك في الشتاء . كما أن السور الذي كان يحيط بمدينة القديمة قد أزيلت
الحكومة السعودية سنة ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م ، أي بعد نشر كتاب عمر رضا كحالة بثلاث
سنوات فقط^(٤) .

هذا وقد أعد المكتب الهندسي الاستشاري بالخبر في سنة ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م ، ١٩٦٢ م ،
تقريراً غميداً لدراسة مشروع نصريف المجاري لمدينة جدة ، ووصف المدينة بأنها على ساحل البحر
الأحمر على طول ٣٩ درجة و ١٢ دقيقة شرقاً ، ونقط عرض ٢١ درجة و ٣٠ دقيقة شمالاً ،
بارتفاع يتدرج من سطح البحر إلى اثني عشر متراً . وتعرض لمنح حار قد تصل الحرارة القصوى
فيها إلى (٤٧) درجة سنوياً ، أيام الصيف ، ولكن معدلها الأعلى يتراوح بين ٣٩ درجة صيفاً
و ٢٧ درجة شتاءً ، ومعدل الرطوبة النسبية الأعلى ، يتراوح بين ٩٢٪ في أيام الخريف و ٧٥٪ في
أيام الشتاء ، والحدود القصوى للرطوبة النسبية قد ترتفع إلى ١٠٠٪ وتنخفض أحياناً إلى ١٠٪ ،
كما أن اتجاه الرياح السائدة ، غالباً ما يكون بين الشمال الغربي والشمال^(٥) .

ويقول التقرير : « إن المدينة تقسم إلى عدة أحياء رئيسية تتوسطها جدة القديمة التاريخية التي

ويتفق عمر رضا كحالة مع دائرة المعارف البريطانية في « عالمية » ميناء جدة
قبل فتح قناة السويس ، وأنه كان منها توزيع البضائع الصادرة من الهند وغيرها
إلى بلاد العرب ومصر والسودان .

ونضيف إلى هذا ، الصورة التاريخية والجغرافية التي أعطانا إياها المؤرخون
والجغرافيون عن جدة القديمة ، أن البحر كان يلامس الشارع المعروف اليوم بشوارع الملك
عبد العزيز في ناحيته الغربية المواجهة للبحر ، وأنه كان هناك جسر خشبي فوق سطح البحر ،
وأن البحر في هذا المكان وما حوله قد ردم ابتداء من مفر إدارة الجسر الصحي القديمة :
« الكورنيش » والتي فيه نراب وحجارة كثيرة ، وحضر مهندسون إيطاليون لهذا المهمة وجلبوا
الاسمنت من الخارج ، وألغوا بأعمدته التي هي مثل الصخور الضخمة في جوف البحر^(٦) . وإذا
أضفنا إلى هذا ، الحصار البحر التدريجي الذي سبق أن أشار إليه بطرس البستاني
في دائرة معارفه ، ندرك أن جزءاً مهماً من مدينة جدة أنشئ على أرض كانت بحراً
فيها مضي من الزمان . وقد كان البحر - بحر الطين - يمتد حتى يلامس مشارف مقر وزارة



★ خارطة توضح موقع مدينة جدة ★

الأملاح وذلك في الناحيتين : الشمالية والجنوبية .
وتتكون التربة بمحاذاة جدة القديمة بصورة عامة من الردم الذي يتخلف بنوع مواده من الرمال
والأكثرة والحجارة والأنقاض إلى الأوساخ وبغايا أخرى . ويندر وجود الصخور بجدة وربما نعترض
الحفريات قرب الشاطئ فقط على مستوى سطح البحر أو ما دونه ، وتلك الصخور هي نوع من
رواسب البحر للحيوانات المنحجرة ، أو من نوع الصخور المرجانية وهي سهلة الحفر على وجه
العموم^(٦) .

التطور العمراني

ونرى من خلال البحث العلمي المقارن أن الأساس في نشأة جدة لأول مرة
ربما كان من طائفة من « حواتين » عرب مجاورين لهذه المنطقة التي بنيت فيها . .
اتخذوا العرائش مساكن متواضعة لهم ، ليأووا إليها بعد رحلاتهم الصيدية في
عرض البحر .

ثم جاء قضاة وأبناءهم وهم من معد بن عدنان ، على رأي ، فأتوا هذه المنطقة
وعرفوها وعرفت بهم ، حتى إن أحد أبنائهم سمى بها ، وهو جدة بن جرم بن ريان (بكر
الراء وبعداء بقاء مفتوحة غفيرة فالف فنون) ابن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة .
وأرى أنه قبل سكنى قضاعة بها اتخذت ميناءاً لمكة المكرمة ، ننزع منها السفن إلى
الحبشة وإلى الشمال والجنوب ومن ثم نذهب إلى الشرق إلى ديار فارس وترد منها .

وإذا تذكرنا أن قضاعة هو الابن الثاني لمعد بن عدنان ، والأول هو نزار ،
وتذكرنا أن معداً هو الجد التاسع عشر لرسول الله عليه الصلاة والسلام ، حينئذ
ندرك قدم اتخاذ جدة منزلاً لقضاة وأبنائه .

وحينما استعاد كسرى أنوشروان حفيد يزيد جرد وابن فهاذ ، السيطرة لنفسه ، رنت
أبصار الفرس إلى ما وراء ديارهم غرباً وشمالاً وشرقاً . . وقد روى ابن الجبار ، أنه في عهد حفيد
يزيد جرد ، بنيت جدة من قبل الفرس ، وكسرى أنوشروان هو الذي بنطيق عليه هذا الوصف ،
وقد روى الطبري في ترجمته أنه بعد انتصاره على الروم وخضوعهم له انصرف نحو عدن ،
فسكن ناحية من البحر هناك بين جبلين مما يلي أرض الحبشة - بإب المشدب - بالسفن العظام

تفع إلى شمالها ، أحياء الرويس والبغدادية ، وإلى شمالها الشرقي أحياء العمارية والشرقية ،
 وإلى شرقها أحياء الصحيفة والكندرة ، وإلى جنوبها حي الهنداوية ، وإلى جنوبها الشرقي
أحياء السهيل والنزلة ، وأما من الغرب فيحدها البحر الأحمر .

ويضيف التقرير إلى ذلك قائلاً : « إن الرفعة المبنية من المدينة قبل الحرب العالمية الثانية ،
كانت صغيرة جداً بالنسبة لما هي عليه اليوم ، لأنها كانت تقتصر على المدينة القديمة التي كان يحيط
بها سور عديم خلال السنوات القليلة الماضية ، وبعض الأحياء كالبغدادية والهنداوية والنزلة .
وللمدينة أهمية خاصة ، فمع كونها المرفأ الرئيسي للمنطقة الغربية من
المملكة فهي الميناء الجوي العالمي الذي يستقبل مع مرفئها مئات الآلاف من
التجار والحجاج في مختلف فصول السنة خاصة في الأشهر الحرم . »

وجدة - طبوغرافيا - مسطحة نسبياً بالمحدار طفيف من الشرق إلى الغرب ، وتفاوت
المناسيب فيها من الصفر في الطرف الغربي قرب البحر ، إلى اثني عشر متراً ، شرقي المدينة قرب
الطار ، والقصر الملكي . . ويتبدل الانحدار بشكل طفيف جداً والمسافات محدودة فينحدر نحو الشرق
الجنوبي والشمال الغربي في بعض الأماكن .

وتحوي جدة بعض المنخفضات التي تسهل ركود الأمطار فيها ، وتشكل مستنقعات لا تجف
مبهاها إلا بعد بضعة أيام ، مما يشكل خطراً صحياً فديماً ، بسبب نوالد البعوض ، إلا أن وزارة
الصحة تقوم بمقاومة البعوض بأنواع المبيدات ، كما تسرع البلدية إلى تجفيف المستنقعات فور نزول
الأمطار .

وتتكون « جدة القديمة » من تلال مرتفع . ويعتقد الخبراء أن ذلك ناجم عن فعلها ، لأن
من الظواهر المألوفة أن يرتفع منسوب الأماكن المأهولة مع الزمن بالنسبة إلى قدمها ، وذلك بسبب
جلب المواد دوماً إليها ، وخاصة مواد البناء . . وكانت تأتيها السيول قديماً غزيرة بعض الأحيان ،
وهو أمر لا يزال يشاهد حتى الآن . ومن هذه السيول تمكن أهلها من بناء الصهاريج ، ليقبض
فيها هذا الماء العذب الوفير ويخزن بها طيلة العام .

وتتكون تربة البلدة من الرواسب الرملية المنقولة بعوامل الرياح والمياه ، وتحمل هذه الرمال
فئات صخر الغرانيت الموجودة بكثرة في المنطقة والذي يتكون منه معظم جبال الحجاز .

وتتكون تربة الشاطئ من السبخة ، أي من النوع الرمي « الدلغاني » مع نسبة عالية من

والصخور وعمد الحديد والسلاسل وفنل عظماء تلك البلاد ، وملك المسدورجن النعمان على العرب وأكثرهم . ولا بد أنه ، أو أن بعض من معه ، انحدر إلى الشمال بحراً أو براً حتى وصلوا جدة قراهم فأنزلوها مذبنة لهم .

وقد ذكر لويس معلوف أن كسرى هذا ، هو أعظم ملوك بني ساسان ، حارب البيزنطيين ، وعلى أيامه حل الفرس بالحرب إلى اليمن وغزوا الحبشة وفتحوا تركستان ، ووافق تاريخ ملكه ٥٣١ - ٥٧٩ م . ومن هذا كله يمكننا أن نحدد بناء الفرس لجدة بأنه كان في القرن الميلادي السادس ، إن صحت رواية ابن الجاور ، ولا نرتاب في أن بناء جدة كان أقدم من هذا التاريخ بكثير ، فقد سكنها قضاة قبل الاسلام يقرون . وقضاة هو الابن الثاني لمعد بن عدنان ، ومعد هذا هو الجد التاسع عشر لرسول الله ﷺ . فإذا حسبنا سني كل جيل قصصاً ، فإننا نخرج من هذا الحساب التقريبي بأن جدة بنيت قبل الاسلام مرة ينحو ثمانية قرون ، وبعد سكني قضاة بها جاء إليها أبو خزاعة أو رئيسها عمرو بن لحي . وذلك قبل البعثة النبوية بخمسة قرون . هذا وقد أوضح لنا ابن الجاور ، أن الفرس بنوا جدة بالحجارة الكاشور^(٧) ، وانتقال مرفأ مكة إلى الشعبية بعد تقلص فارس ، لم يبق من أحيار عمارتهم لجدة إلا هذا الشريط من الأخبار المتضبة ، الذي يعرضه علينا بعض المؤرخين عرضاً سريعاً خاطفاً أثناء حديثهم عن تاريخ هذا البلد .

ونرى أنه لو أجريت حفائر عميقة من قبل بعثات أثرية علمية في بعض مناطق جدة المرتفعة ، أي في داخل البلد القديم ، لربما يعثر في طبقات الأرض على بعض ما قد يكشف لنا الغامض من تاريخ جدة .

ونرى لنا أنه حينما أعيدت جدة ميتاً وبلداً في عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه ، كان بناؤها لأول مرة ساذجاً ، وقد يكون من خصائص وأكوخ ويوت أرضية من اللبن ، ثم تطور عمارتها وتدرج حتى أصبح طبقات عالية بالحجر وذلك حينما استعمل تراوها من واردات الحجج ومن المراكب التجارية في مواسم الحج المتابعة وغيرها .

وقد نال جدة تقدم وتأخر ، وانسباط وانكماش عمرانيان ، تبعاً للمظروف والملابس السياسية التي تغمرها من داخل ومن خارج . . شاهدنا ابن جبير في القرن السادس الهجري وهي في دركات من الانحطاط والركود العمراني والاجتماعي . . وراها جون لويس بوركهات عام ١٨١٤ م (١٢٣٠ هـ) ، على حالة تشبه الحالة التي رآها عليها ابن جبير قبل سنة قرون .

وانخذ بناؤها طريقة البناء الشرقي المعتاد في العالم الإسلامي^(٨) . . الغرف واسعة والسقوف عالية ، والرواشن مزخرفة متفوشة في وجوه الدور ، والأبواب مزخرفة والشرفات رائعة ، وكانت السقوف تبنى إما من خشب الهند أو من جذوع نخيل وادي قاطمة . ويقول جون لويس بوركهات الذي زارها في أوائل القرن التاسع عشر للميلاد : « إن مبانيها أحسن طرازاً من مباني نركبا ، وإنها عالية وصحية جداً ومعظمها ذو طهيتين ونواقد صغيرة متعددة ومن خشب ، وفي مداخل المنازل دهاليز باردة ، يستقبل فيها الضيوف ، ويستعمل المقعد الأرضي مجلساً في أيام الحر ، وهو أبرد جزء في المنزل بسبب ريش أرضه دائماً بالماء » ، ويضيف إلى ذلك أن نفسم غرف منازل جدة كنفسم غرف منازل القاهرة وسورية ، وقال : « إن مباني هذه البلدة تكلف الكثير لما فيها من الزخرف بالالوان الجميلة ، ومسكن الزوجة منفرد ، وللخدم محل منفرد أيضاً ، وعندما تطل الجدران الخارجية باللون الأبيض المفضل يترك الخشب يلونه الطبيعي كي يحمل المنظر^(٩) » .

وظل العمران فيها جارياً على هذه الوتيرة حتى جاءت سنة ١٣٤٨ هـ - ١٩٢٩ م ، فبني - على رأي - أول منزل بمجدة بمادة جديدة لم يكن البناء بها معهوداً من قبل . . ألا وهي مادة الاسمنت المسلح ، وكانت النجربة الأولى بالبناء بها في جدة على الرأي المشار إليه آنفاً - في تلك السنة بالذات - فكان أول منزل ذي طبقات عمر بهذا الطراز الجديد المشكوك في تحمله للطقس وملاءمته للسكان ، هو منزلاً لآل زينل يقع قريباً من باب المدينة المنورة المعروف بباب جديد .

ومن علامات التقدم العمراني بمجدة ، زحف العمران إلى « البحر » في أقرب نقطة إلى جدة وهي الناحية الشرقية ، وفي أبعدها وهي الناحية الغربية . لقد أقيمت الدواوير من اسمنتية وخشبية به ، في ناحيته قبدت تطوق هذا الخليج الجميل كالسوار بطوق معصم الحسانه .

ولـ « البحر » قصة مجهولة رواها لنا ابن جبير في رحلته ، فقد كانت مرسى للسفن ، وكانت مرسى عجباً لطيفاً استهوى منظره وجماله الرحالة العربي الاديب ، فأضفى عليه وصفاً أدبياً شاعراً ، قال : « وفي عشي يوم الأحد ثانيه ، أي ثاني ربيع الآخر ، رسبنا يرمى يعرف بأبجر وهو على بعد يوم من جدة ، وهو من أعجب المراسي وضعاً ، وذلك أن خليجاً من البحر يدخل إلى البر ، والبر مطبق به من كلتا حافتيه ، فترسي الجلاب منه في فزارة مكنة هادئة .

وتبعد أبجر هذه عن جدة بنحو ٣٠ كيلومتراً إلى ٣٩ كيلومتراً ، وتتصل إلى الشرق الشمالي بكراخ الغم المعروف في السيرة النبوية^(١٠) » ، وقد عمل مكتب التخطيط في جدة لأبجر خريطة

نظمها تنظيمًا حديثاً ، والهواء هناك عليل بارد بسبب إحاطة البحر بأبجر من غربه وجنوبه . وما رفع معنوية جدة ما قامت به الحكومة السعودية من انشاء مبانيها الجديدة على الطراز الحديث ، إذ ترسو عليه السفن التجارية الكبرى والصغرى مباشرة ، وتفرغ حملها من البضائع والوافدين والحجاج إلى البر رأساً .

أصل التسمية وصحتها

ضبط كتاب « لسان العرب » لـ محمد بن مكرم بن منظور الانصاري ، و « معجم البلدان » لياقوت الحموي صيغة « جدة » ، التي هي اسم جدة - بضم الجيم وتشديد الدال بعدها تاء مربوطة - .

ورود في كتاب « لسان العرب » أن « جدة النهر - بضم الجيم وكسرها - ما قرب منه من الأرض ، وقيل : ضفته وشاطئه ، وقد روى المعنيان عن اللغويين : ابن الاعراب والأصمعي » . ومع ذلك ضبط « لسان العرب » اسم مدينة جدة بضم الجيم ، وقال : « إنها « ساحل البحر لمكة » . وأردف ذلك بقوله : « الجدة بضم الجيم » الطريقة في الماء والجبل . وقيل : الجدة الطريقة ، والجمع جدد ، وقوله عز وجل : « جدد بيض وجهه » ، أي طرف تخالف لون الجبل . وقال الزجاج : كل طريقة جدة وجادة .

وذكر أبو محمد الحسن بن يعقوب بن يوسف الهمداني ، مدينة جدة في كتابه : « صفة جزيرة العرب » عدة مرات ، مضبوطة بضم الجيم .

وقال البكري في معجمه : « جدة بضم أوله ساحل مكة ، سميت بذلك لأنها حاضرة البحر ، والجدة من البحر والنهر ما يلي البر . وأصل الجدة الطريق الممتد » .

وقال الهمداني في مكان آخر من (صفة جزيرة العرب) : « وفي الخبر أن آدم عليه السلام قنى رؤية حواء بمنى ، فسميت (منى) بذلك ، وأقبلت من جدة فتعارفا بهرفات » .

ومن ضبطها بضم الجيم من المتأخرين ، محمد بن أحمد البشاري قال : « جدة بضم الجيم مدينة على البحر ، منه اشتق اسمها » .

وقد أوردنا ابن الجاور الدمشقي بضم الجيم ، وقال : « إنما سميت جدة بمجدة لأنها دفنت بها أم البشر حواء عليها السلام ، فهي جدة جميع العالم ، فلما بني هذا البلد عرف باسم جدة ، أي حواء زوج أبي البشر عليه السلام » .

ويلاحظ أن ابن الجاور ضعف الرواية الثالثة بتسمية جدة باسم أم البشر حواء ، حيث ساقها بصيغة : (ويقال) . والحقيقة أنها رواية (أسطورية) محضة ، فقد نشأها الفئات نفيماً بساتاً ، ولا بعقل أن يظل قبر أم البشر معروفاً حتى اليوم . . وابن الجاور نفسه وقع من هذه الرواية في تناقض لم يشعر به ، فهو ضبط اسم البلدة بضم الجيم ، ثم أورد أنها سميت بهذا الاسم المضموم الجيم ، لدفع أم البشر بها ، أي جدة البشر (بفتح الجيم) ، فهذا تناقض واضح يدل على سقوط الرواية الأسطورية .

هذا وقد أورد ابن جبير ما يدل على تأييده لما أوردته الهمداني من أقبال « جدة البشر حواء » من جدة إلى عرفة على آدم عليها السلام بعرفة ، ونعارفها بها . وقال في هذا الصدد : « وبها - أي جدة - موضع فيه قبة مشيدة عتقة يذكر أنه كان منزلاً لحواء أم البشر عند توجهها إلى مكة فبني ذلك المبنى عليه » .

ويجب أن نلاحظ أن ابن جبير في روايته حدد ما أجمله الهمداني ، إذ قال : إن موضع القبة هذه كان منزلاً لحواء .

كما يجب أن نلاحظ أن كلا من الهمداني وابن جبير ، نفياً ضمناً أن نكون القبة على قبر حواء ، وإنما أوردنا أن الموضع كان منزلاً لها فقط نسكنه في حياتها ، وهو أمر يخالف رواية الزاعمين أنه موضع قبرها على كل حال . أما الحميري فيقرر أنه كان بمجدة نزول حواء ويعرفات تعرفت بأدم ، وقيل إن قبرها بمجدة .

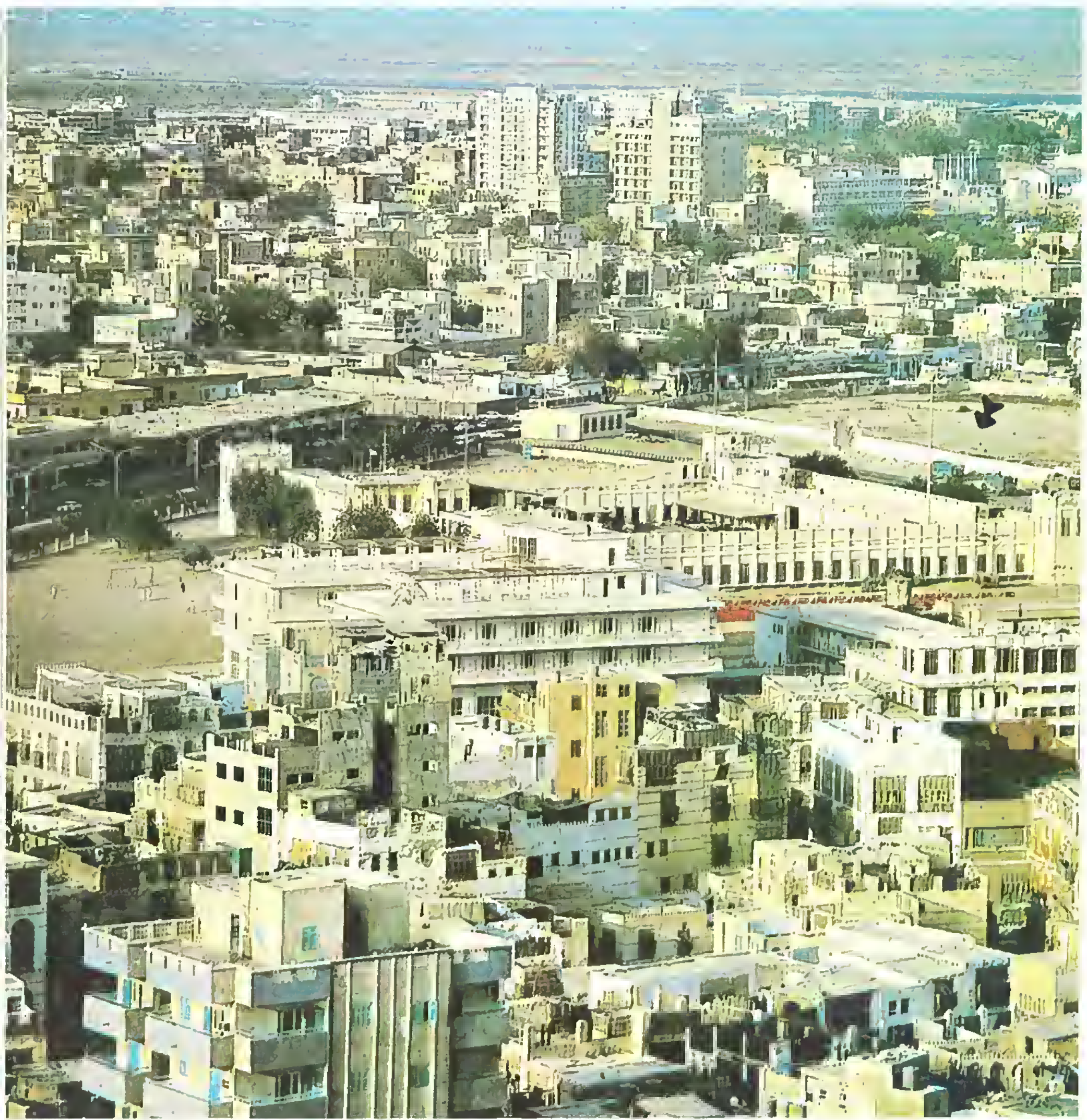
ويرى محمد لبيب البتوني ، أن موضع هذا القبر المزعوم ، كان هيكلاً عبده فضاة قبل الإسلام ، وبني أثره في النفوس بعد الإسلام ، فأقام له الناس هذا القبر .

ومن ضبط اسم جدة بضم الجيم من المتأخرين ، محمد فريد وجدي في « دائرة معارف القرن العشرين » ، وكذلك صنعت دائرة المعارف الإسلامية : - الترجمة العربية -

أما دائرة المعارف البريطانية ، فإنها ضبطت الاسم بكسر الجيم . والجدة ، بكسر الجيم لغة ، هي مثل الجدة - بضمها - الطريقة . . وعلى هذا فاستعمال الصيغة بكسر الجيم في اسم (جدة) يبدو أنه صحيح لغة لولا أن اللغويين تناهوا على ضبط هذا الاسم لهذا البلد بأنه بضم الجيم فقط . وقد يكون منشأ ما عمدت إليه دائرة المعارف البريطانية ، هو الأخذ من أفواه الحجازيين المعاصرين الذين ينطقون هذا الاسم بكسر الجيم تحففاً من ضمها لثقله على ألسنتهم ، وهذا دأب كثير من العلماء الغربيين في تلفظهم أسماء البلدان وغيرها من العامة .

★ واحد من أزقة المدينة ★





★ منظر
للمدينة
جلد
حيث يبدو المكان
الذي دفنت فيه
أمتنا وحواء... (لاحظ السهم)
حسب بعض الروايات
أو...
أنه كان منزلاً لها في روايات أخرى ★

وما يدل على ذلك - خلافاً لما نعرف صحته من اللغة - أن محمد لبب البتوني ذكر أن أهل البلاد يسمونها الآن سنة ١٣٢٧ هـ «جدة» بكسر الجيم ، وأضاف إلى ذلك أن المصريين يسمونها «جدة» بفتح الجيم ، وعطف على القولين بأنه « يرى صحتها معاً ، وعلى ذلك بأن الجدة بكسر الجيم هي اليمن والسعادة ، وهذا النفر بلا شك ، منه المادة التي تقوم بحياة هذه البلاد كلها . وإي شيء أسعد مما يقوم بحياة الإنسان ووجوده ؟ كما أن « الجدة » بالفتح ، الطريق الواسعة ، وليس من طريق أوسع من هذا .

ولنا أن ناقشه فيما صححه من صيغة (الجدة) بكسر الجيم رفتحها ، على أنها اسم للبلد ، بأن المعاجم اللغوية والتاريخية العربية أجمعت كلها على القول بضم الجيم مع معرفة المكسورة الجيم ، والمقصود بها لغوياً الطريق . أما (جدة) بفتح

أصحابها وإبراهيم لصيغة «جدة»

الجيم كما ينطقها المصريون ، فلا نراه يزيد عن مثله في الحجاز . إذ ننطق هنا (بكسر الجيم) وكلا الأمرين كان للتحقق من الضم . ولم نطلع لها أطلعنا عليه من المراجع اللغوية ما يقول : إن معنى (الجدة) بفتح الجيم بعدها مباشرة دال هو الطريق الواسعة . كما أورد البتوني ، وإنما هي (الجادة) أي بحجم مفتوحة بعدها ألف ، فدال مشددة . . . وشنان بين الصيغتين .

هذا وقد قال المرحوم رشدي ملحق في تعليقاته على كتاب : (أخبار مكة لأبي الوليد الأزرقي) : «جدة بضم أوله وفتح ثانيه . . . ويلفظها الناس اليوم بفتح أوله وهو خطأ» . فإذا كان يريد بالناس أهل مصر فذلك هو الواقع ، وأما أهل الحجاز بله أهل المملكة العربية السعودية ، فكلهم يلفظونها بكسر الجيم وهو خطأ أيضاً كما سبق ليضاحه .

قدم مدينة جدة

قد لا نكون ممنوعين في الخيال إذا قلنا بأن جدة من أقدم بلاد العالم . . . ودلائلنا على هذه النظرية تتمثل فيما يأتي :

● **أولاً :** ما أورده المؤرخون من أنها من بناء الفرس ، وذلك أنه حينما خربت (سيرااف) الفارسية انتقل أهلها - في رواية لابن الجاور الدمشقي - إلى سواحل البحر ، فوصل قوم منهم جدة فسكنوا بها ، وأداروا على البلد سوراً من الحجر انضم بالحصن ، فلما ابتدأوا في البناء بها بنوا السور وجعلوا عرضه عشرة أشبار ، ثم بنوا على وجه السور سوراً ثانياً من الحجر الكاشور منحوت مربع بالحصن وجعلوا عرض الحائط خمسة أشبار ، فصار عرض الحائطين الملتصقين بعضهما إلى بعض ، خمسة عشر شبراً ، وركب عليها أربعة أبواب وحفر حولها خندق عظيم في الوسع والعمق ، فكان حامياً لجدة ، إذ يدور ماء البحر حول البلد ويرجع ما فضل منه إلى البحر فبصير البلد شبه جزيرة في وسط لجج البحر . فلما حصن الفرس البلد غابة التحصين ، خافوا من ضبعة الماء فبنوا بداخلها ثمانية وسنين وخمسة صهريج في باطن البلد ومثلها في ظاهره .

ومن الملاحظ على بناء جدة حسب ما رسمه ابن الجاور في خريطته وأشار إليه هنا ، أن هذه البلدة كانت مستديرة الشكل ، وهذا يتفق مع حفر الخندق حول سورها .

ومعلوم أن حفر الخنادق للأغراض الحربية كان يجارسه الفرس في التاريخ القديم ، بدليل ما روي في غزوة الخندق ، من أن سلمان الفارسي أشار على النبي ﷺ بحفر الخندق ، وأن بعض فريرش أقبلوا على المدينة تمنق^(١) بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق فهالهم ، فقالوا : والله إن هذه لمكبدة ما كانت العرب تكبدها .

وفي مكان آخر من كتاب ابن الجاور حدد لنا تاريخ بناء جدة بأنه كان في عهد حفيد بزرجرد . وحفيد بزرجرد هو كسرى أنوشروان الذي كان ملكاً لفارس حوالي منتصف القرن الميلادي السادس كما سبق أن أشرنا إليه .

وهذا البناء على ما نرى من الفرس لجدة ، إن صح ما ذكره عنه ابن الجاور ، فهو للمرة الثانية لا الأولى بالنسبة لها ، وإلا فن المعلوم لدينا تاريخياً ، أنها كانت معروفة قبل القرن الميلادي السادس ، بدليل سكنى قضاة بها ، وهو الابن الثاني لمعد بن عدنان . وبين معد ، ورسول الله عليه الصلاة والسلام ، تسعة عشر أباً ، فإذا جعلنا معدل عمر كل واحد منهم أربعين عاماً ، فإن ذلك يعني أن جدة كانت معروفة ومأهولة منذ القرن الثاني قبل الميلاد أو نحو ذلك .

● **ثانياً :** فإذا أضفنا إلى ذلك ما رواه هشام بن محمد بن السائب الكلبي من « أن رثياً

جنباً قال لعمر بن لحي وهو أبو خزاعة ، القبيلة التي أجلها فريرش عن مكة : « أبت ضيف

جدة . . . نجد فيها أصناماً معدة ، فأوردها تهامة ولا نهاب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها نجاب . . .

فإن شط جدة فاستشارها ثم حملها حتى ورد تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها فاطبة

فأقبلوا على عبادتها » . إذا أضفنا ما ذكر فإن بوسعنا أن نستخلص من هذا النص الأسطوري

حقيقة مهمة لموضوعنا ، ذلك أنه يدل على أن جدة أعرق في القدم مما كان يتصور ، وأن أهل الجاهلية كانوا يعرفونها باسمها ومسماها . وإنيان عمرو بن لحي إليها واستشارته لأرضها ، لاخراج ما دفن بها من الأصنام بسبب عوامل قدم الزمان ، وتقلب الأحوال ، فيه دليل واضح على مدى قدم جدة ، وعلى أنها كانت مذبنة تفتح بممران زاخر وسكان وافرين منزفين نحنوا الأصنام وعبدوها من دون الله تعالى ، لما طال بهم الأمد وقست قلوبهم . . . على أن في هذا النص الأسطوري دلالة على أن جدة كانت مأهولة باناس أقدم من الفرس وأنهم كثيرون بدليل كثرة الأصنام .

و « الاستشارة » في اللغة العربية من معانيها « التنقيب عما في داخل الأرض واستخراجه » . ووجود الأصنام في جدة بعد الحفر عنها ، يشبه وجودها على أثر الحفائر التي تجري أو أجريت في العصر الحديث بأرض مصر والعراق والبحرين والكويت وسورية وغيرها من بلاد العرب . (والصم) في اللغة العربية هو كالسوتن ، ما كان غشالاً مصنوعاً من خشب أو ذهب أو فضة على صورة إنسان .

والصم والتمثال فن ونقش صناعي دقيق ، ويدل وجوده في بلد بهذه الكثرة على وجود فنين من النقاشين والرسمين به ، ونشاهد هذه التماثيل الحكمة الصنع والضخمة والصغيرة والمتوسطة ، فيما يستخرج من أعماق الأرض اليوم من آثار مدنيات عريقة اندثرت في بلاد العرب وغيرها .

وقد يبدو أن جدة بعد ذلك ازدهار العمراني والثقافي والاجتماعي والاقتصادي ، أصابها ما أصاب سواها من الاندثار ، بعوامل قد يكون من بينها الجفاف العام الذي سيطر على بلاد العرب في سالف الحقب . . . من جراء التبدلات التي طرأت على فشرة الأرض بسبب عوامل تبدل المناخ وتقلص المياه واندفاق البحار إلى جهة ، وانحسارها عن جهة أخرى ، وما إلى ذلك . وقد بقيت آثار حضارتها الزائلة المتمثلة في أصنامها وغيرها . والأصنام فقط هي التي عني عمرو باستخراجها ، والعرب بابنائها . . . أقول : بقيت آثار حضارتها محفوظة في طبقات أرضها للباحثين . وقد يكون من أسباب اندثار حضارتها وباء مجتاح



★ أحد نهار جدة في عيون فنان ، عام ١٨٤٤ م ★



★ صورة نادرة لمدينة جدة عام ١٩٤١ م... والسور يحيط بها ★

❖ **واحدة:** إن ابن جبير ذكر في رحلته أن هذه القرية - أي جدة - وسماها قرية لضالة شأنها في عهده - آثاراً قديمة تدل على أنها كانت مدينة قديمة، ثم أورد ذلك بقوله: «وبخارج هذه البلدة مصانع قديمة تدل على قدم اختطاطها». وذكر أنها كانت من مدن الفرس.

❖ **خامساً:** وفي كتاب الأصنام: أنه كان لمالك وملكان ابني كنانة بساحل جدة، وتلك الناحية «صم بنال له «سعد»، وكان صخرة طويلة، فأقبل رجل منهم بليل له لبقفها عليه للتبرك بذلك فيها، فلما أدناها منه نفرت الإبل منه «وكان يهرأى عليه السماء»، فلهبت في كل وجه ونفرت عليه وأسف، فنناول حجراً فرماه به وقال:

أتينا إلى سعد ليجمع شملنا
فشتنا سعد فلا نحن من سعد
وهل سعد صخرة في تنوفة
من الأرض لا بدعى لفي ولا رشد ١٩

وفد ذهبت بنفسي إلى تلك المنطقة لتحقيق ما ذكر، فبدأ لي أن جزيرة سعد أو أبي سعد، مجاورة للنشاط، وأمامها من بعد غير بعيد سهل أفح إلى ناحية الشرق... وهذا السهل الأفح هو (تنوفة) جرداء كما وصف الشاعر به موقع الصم (سعد). فلربما أن الصم المذكور كان في مكان ما بهذه التنوفة... أي الصحراء. في موقع مسامت لجزيرة سعد أو أبي سعد. ولعدم وجود شيء بجانب الصم الوحيد الفريد، ولغرب الجزيرة نسبياً منه سميت باسمه بسبب المجاورة... وهذا رأي له وجاهته.

❖ **سادساً:** وما يدل على قدمها أن الاسكندر المقدوني جاء مكة في حياة

وفد إليها من خارج أو من داخل، كحمى البرداء، والملايا^(١٢) مثلاً. مات من مات منهم به وهرب آخرون منهم إلى جهات أخرى، وهكذا أصبحت جدة خراباً، ثم انطمرت تحت عوامل الجو من أعاصير ورياح وأمطار.

وفد يكون سبب اندثارها ناتجاً من اجتياح غزاة طامعين في ثرائها أو ناقلين عليها بسبب هذا الثراء. وقد يكون بإحدى الآفات السبائية التي يسلطها الله عز وجل على من طغى وبغى من عباده من الأمم السالفة والخالفة. وبذلك أصبحت جدة القديمة ذات المدينة الزاهرة، أثراً بعد عين، ولكن صيها بقي عالماً في الأذهان إلى عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه.

وبالمناسبة فإننا نستنتج من صنيع عمرو بن لحي الأزدي أبي خزاعة في احتضار أرض جدة، لإخراج ما تحتوي عليه طبقات أرضها من الأصنام، أن البحث عن الآثار المدفونة في أعماق التراب كان معروفاً منذ القدم، وليس بالمبتكر في العصر الحديث. وكان العرب يعرفونه ويمارسونه في أيام جاهليتهم الغابرة بدليل صنيع عمرو بن لحي.

ولو ألفت لجنة أثرية (ب) لهذا المشروع: «مشروع البحث عن الآثار عامة وأثار جدة خاصة»، ونظمت في أرض مدينة جدة وخاصة في «التل المرتفع» الذي تقوم عليه المدينة القديمة الحالية، لربما يعثر على آثار مدنية عربية مجهولة تحتضنها أعماق الأرض، وقد يفتح لنا ذلك الكثير من مغاليق تاريخ هذه البلاد أو على الأقل تاريخ هذا البلد بعينه.

❖ **ثالثاً:** إن ياقوت الحموي حدثنا أن: «جدة أحد أحفاد قضاة ولد في جدة فسمي باسمها». فهذا مما يدعم ما ذهبنا إليه من قدم بناء جدة فإنها كانت معروفة في الجاهلية ومشهورة حتى إن أحد عربها سمي باسمها حين ولد لها.



★ البحر ...
حيث
يقضي
سكان
جدة
أوقات
المعطة ★

● ثامناً : إن المكتب الهندسي الاستشاري ضمن تقريره المكتوب سنة ١٣٨٠ هـ ،
رأيه بعد الفحص والتأمل ، والبحث العلمي والفني .. بقول هذا التقرير : «جدة القديمة تكون
بعد ذاتها مرتفعاً أو تلة ، ويعتقد أن ذلك ناجم عن قدمها حيث إنه من الظواهر المألوفة أن يرتفع
منسوب الأماكن المأهولة مع الزمن بالنسبة إلى قدمها وذلك بسبب جلب المواد إليها وخاصة مواد
البناء ، ولعل سكان جدة الأقدمين قد استفادوا من تقبب بلدتهم لحمايتها من السيلون التي تأتي
بغزارة في كثير من الأحيان .

هذا وقد ورد في نقش همودي عثر عليه في «وادي بويب» على بعد ١٥ كيلومتراً شمال
شرقي جدة ، نضرب بطلب فيه «ناقشه همودي» من الآله أن يمنحه الكمال والود والسلام ، ويذكر
هذا الناقش همودي الذي يبدو أن اسمه هو : «ساكت بن يشعن» ، أن صاحباً له اسمه
(جات) (جمعة) أصيب بالحمى .

وهذا الأمر نستطيع أن نستنتج منه أموراً :

★ أولها : أن اليهوديين نزلوا جدة قبل قضاة .

★ وثانيها : أن سكانهم بمنطقتها التي منها وادي بويب ، قد تكون سكنى
استقرار واقامة دائمة .

★ وثالثها : أن الحمى المعروفة بها منطقة جدة ، قد كانت تنتابهم . ومنهم
جات (جمعة) ، الذي ذكر اليهودي كاتب النقش أنه أصيب بها .

النضر بن كنانة . ثم قطع البحر من جدة يؤم بلاد المغرب . على ما ذكره أحمد بن
داود الدينوري . والاسكندر عاش في القرن الرابع قبل الميلاد (٣٥٦ - ٣٢٣) .

وليس لنا ، كباحثين تقدميين ، أن نقابل ما رواه الدينوري بالرفض لجرد كونها رواية عربية
قديمة . ففي مثل هذا الموقف يقول عباس محمود العقاد : «ولعل الكشف الكثيرة التي تعاقبت
خلال القرن التاسع عشر وتبين منها أن روايات الأقدمين لم تكن كلها من قبيل الاساطير ، قد
أقنعت أكثر الباحثين بأن الرفض بغير برهان أضر بالبحث من القبول بغير برهان ، لأن الذي يجزم
برفض خبر قديم إنما يحكم بالاستحالة على الممكنات الكثيرة التي تجوز ولا تقتنع في العقول ، وخير
منه عفاً من يقبل شيئاً ممكناً ، وإن لم يغم البرهان على وقوعه فعلاً كما وقع غيره من الممكنات» .
والدينوري هذا مؤرخ وصاحب معاجم وفلكي وعالم نباتي على الأخص ، ومن كان كذلك لا
يحسن الظن به أنه يلقي الكلام على عواهنه بدون أساس أو مستند وإن لم يذكره لنا في تاريخه
الكبير : (الأخبار الطوال) .

● سابعاً : ويرى بعض الباحثين أن جدة بنيت عند نبليل الألسنة وتفرق الاسم ، وصاحب
هذا الرأي هو باقوت الحموي ، وأنه وإن كان بعض متأخري الباحثين يؤول قول باقوت هذا بأنه
إنما قصد بالاسم ، قبائل العرب ، وتبليبل الألسن اختلاف لهجاتهم ، فإننا لا نشايح هذا الباحث
في هذا التأويل الذي يبدو عليه النكلف وعدم الانسجام مع قول باقوت الواضح وضوح الشمس
في رابعة النهار .

★ حلوى
★ المبد



جدة .. في التاريخ

واقدم من رابته بعطبا وصفاً مركزاً المدينة جدة هو «أحمد بن سهل أبو زيد البلخي» المتوفى سنة ٣٢٢هـ، في كتابه : «ذكر المسافات والأقاليم» .
قال : «وهي -أي جدة- كثرة التجارات والأموال ، ولبس بالحجاز بعد مكة أكثر مالا وتجارة منها وقوام تجارتها الفرس» .

وجاء بعده أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء السدمني المعروف بالبشاري ، فوصفها بأنها : «حصينة عامرة أهله ، أهلها أهل تجارات وبنار ، خزائن مكة ومطرح اليمن ومصر ، وأهلها في نعب من الماء ، فد غلب عليها الفرس ولهم بها قصور عجيبة وأزقتها مستقيمة ووضعها حسن ، شديد الحر جداً» .

وفي نفس الوقت كان فلول الاصطخري إلى جدة فوصفها وصفاً لا يخرج عن نطاق وصف البشاري ، وأشار إلى أن «قوام تجارتها الفرس» أيضاً .

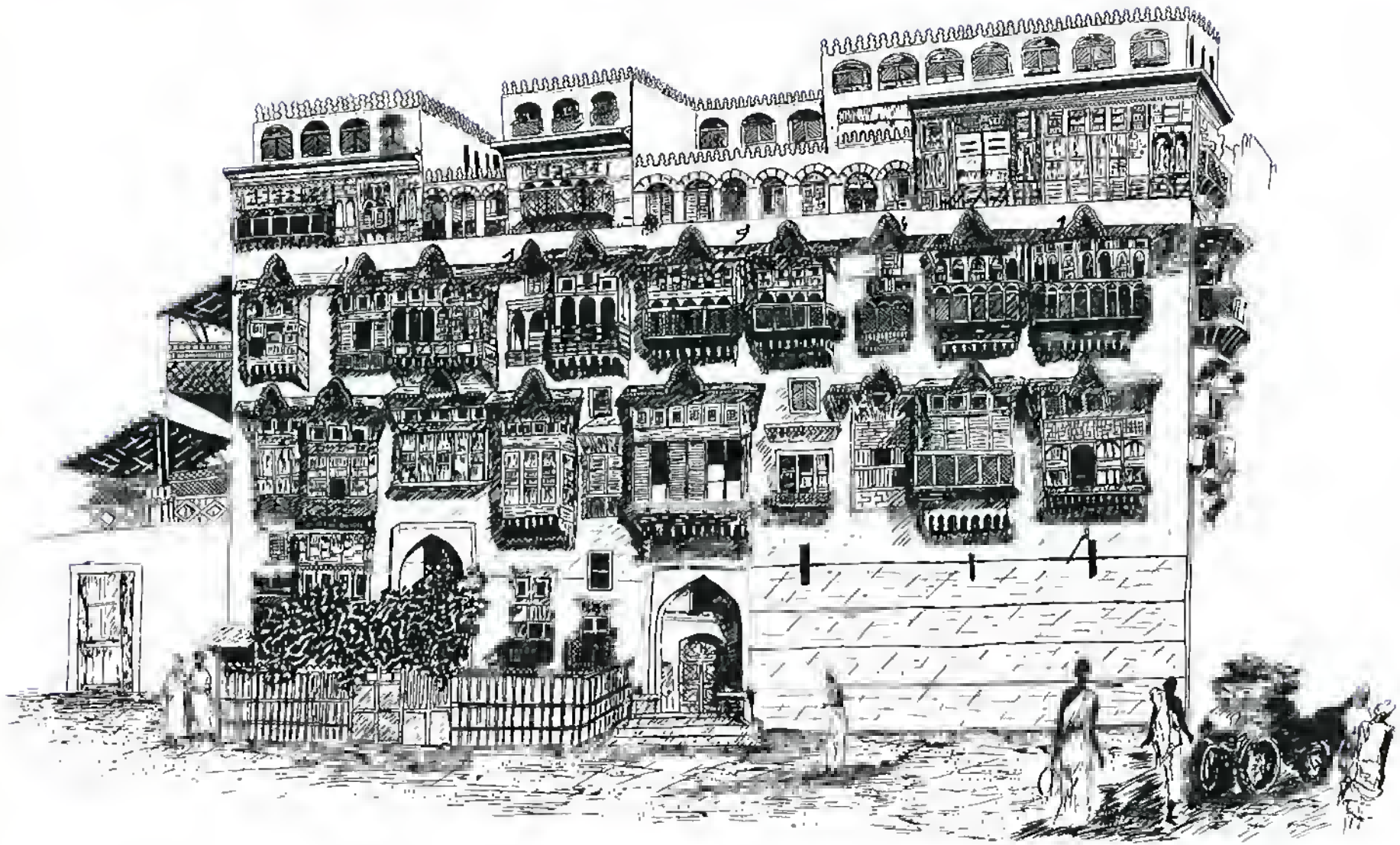
ونعلق على اتفاق الفرسان الثلاثة : البلخي والبشاري والاصطخري ، على أن قوام تجارات جدة ، الفرس ، بأنه يبدو منه واضحاً أن استيطانهم بها قديم ، وقد استمر ذلك حتى عصرنا الحاضر ، فلا بد أن أمراً ما ، بشدهم إلى الإقامة والتجار بها .

ووافي جدة من بعد البشاري ، ناصر خسرو علي (الفارسي) ، حاجاً من بلاده عن طريق

البحر الأحمر ، فوصفها لنا وصفاً لا يخرج عن إطار من سبفه . . مما يدلنا على أنها في خلال مائة عام لم يحصل عليها أي تغير يذكر ، فهي في عهد ناصر خسرو علي مزدهرة التجارة بأسفة العمران ، كما كانت من قبل .

وفي القرن السادس الهجري حج الرحالة العربي الأندلسي : محمد بن أحمد بن جبير ، فأنانا صورة أدبية حساسة لمشاهداته وانطباعاته عن جدة . وكان هذا الوصف مخالفاً لما وصفها به المؤرخون والرحالون السابقون ، إنه وصف مسدل عليه جلاب قائم سميك من الشاخر العمراني والاجتماعي .

ويعد ابن جبير بنحو قرن من الزمان ، وصف جدة مؤرخ عربي آخر مشهور ، هو جمال الدين أبو الفتح يوسف بن يعقوب بن محمد ، المعروف بإبن الجاور الدمشقي . وقد قدم لنا وصف جدة وقال : «إنها مدينة صغيرة على ساحل البحر» ، ووصفها بشدة ازدحام الحجاج بها ، وعرج على ندره الماء بها وقال : إنه يجلب إليها من أماكن بعيدة . وأضاف إلى ذلك أن أهلها من نسل العجم . وهو بقصد بالعجم ، الأبرانيين ، ووصف ابنيتها بأنها من الحجر الكاشور ، والحجر «الكاشور» هو نفس الحجر الرملي المعروف «بالتقسي» بجدة ، ومن الخوص . . وأفادنا بأن جدة كان بها «خانات» أي فنادق ، نؤجر فيها الغرف للمسافرين والحجاج ، وأن بها خانين كبيرين متقابلين بمخازن كبار ، وفندقاً عظيماً بناه الأمير شمس الدين طنبغا خان سنة ٦٢٣هـ .



★ بيت «البغدادي» .. واحد من منازل جدة القديمة بريشة الفنان «بيس» ★

الأول» الذي إن سقط - لا قدر الله - كان الخطر المفقى محدقاً بالحرمين الشريفين . وقد اتخذ السلطان قانصوه الغوري من جدة قاعدة بحرية لقتال البرتغال ذوي المطامع الاستعمارية في ديار الشرق والاسلام . وقد أكمل السلطان بناء السور ، في سنة ٩١٥هـ - ١٥٠٩م ، ولكن الغزو المنتظر لم يحدث يومئذ ، بل تأخر نحو ثلث قرن من الزمان . ففي سنة ٩٤٨هـ - ١٥٤١م ، دفع البرتغال بحملتهم البحرية البحرية من الهند صوب جدة . وكانت ، وكان الحجاز يومها ، بحكمها السلطان العثماني : سليمان بن سليم الأول . وقد أدى السور مهمته في الدفاع عن جدة ، وحمتها فلغته البحرية (١٣) من الغزو الاستعماري الغربي البرتغالي .

ونعتقد أن صد البرتغال المستعمرين عن جدة قوى مركزها التجاري العالمي برغم سيطرة الأسطول البرتغالي على أكثر نواحي المحيط الهندي إذ ذاك . وفي القرن العاشر - كما أئحنا إليه فيما مر - كان انتقال السلطة في الحجاز بما فيه جدة من يد المالك بمصر إلى أيدي السلاطين من بني عثمان بالقسطنطينية . ولا بد أن ذلك «التغير السياسي» صاحبه تطور وتغير في الوضع الاقتصادي ، فقد ارتبطت جدة بعجلة الاستانة بدلا من مصر . وفي أواخر القرن الهجري الثالث عشر وبالتحديد سنة ١٢٧٤هـ ، تعرضت لغزوة بحرية انتقامية من جانب الإنكليز بسبب أن بعض سكانها رأوا في الساعة دس فحصل الإنكليز للعلم العثماني بإحدى البواخر الراسية بالميناء ، اهانة لرمز الإسلام ، فقتلوه وقتلوا معه الفئصل الفرنسي وبعض الأفرنج ونهبوا دورهم ، لما كان من دولة بريطانيا إلا أن أرسلت إلى جدة بعض قطع أسلحتها نهديداً ووعيداً ، وقد ضربت جدة بالفنابل ، ولم تقم القلعة البحرية إزاءها بشيء من الدفاع بذكر ، نظراً لقدم مدافعها ونظور أساليب الفنابل . وقد غت نسوة هذه المسألة الخطيرة من قبل الدولة العثمانية ، بقتل عدة أشخاص من أهل جدة قبل عنهم إن لهم ضلعا في الحادث ، وبني بعضهم إلى خارج جدة . وبذلك افئنتت الشكلا وكفكفت من جام غضبها .

ومرة ثالثة في سنة ١٣١١هـ ، ساق الإنكليز مراكبهم إلى مياه هذا النغر عندما فنل الاعراب وكبل قنصلهم وجرحوا وكيل الفئصل الفرنسي والروسي ، وقد حضر الشريف عون الرفيق من مكة

ونلاحظ فيها أنبأنا به ابن المهار أن شيئاً من الازدهار النسبي قد عاد في وفنه إلى جدة ، بالنسبة للنكسة الكبرى التي منيت بها يوم قلمها سلفه : «ابن جبير» قبل نحو مائة عام . . وآبة ذلك أن ابن المهار وجد في جدة منازل حجرية وفنادق كبيرة وكثيراً من أكواخ الخوص التي أقامها ذوبها لمحض الاستغلال .

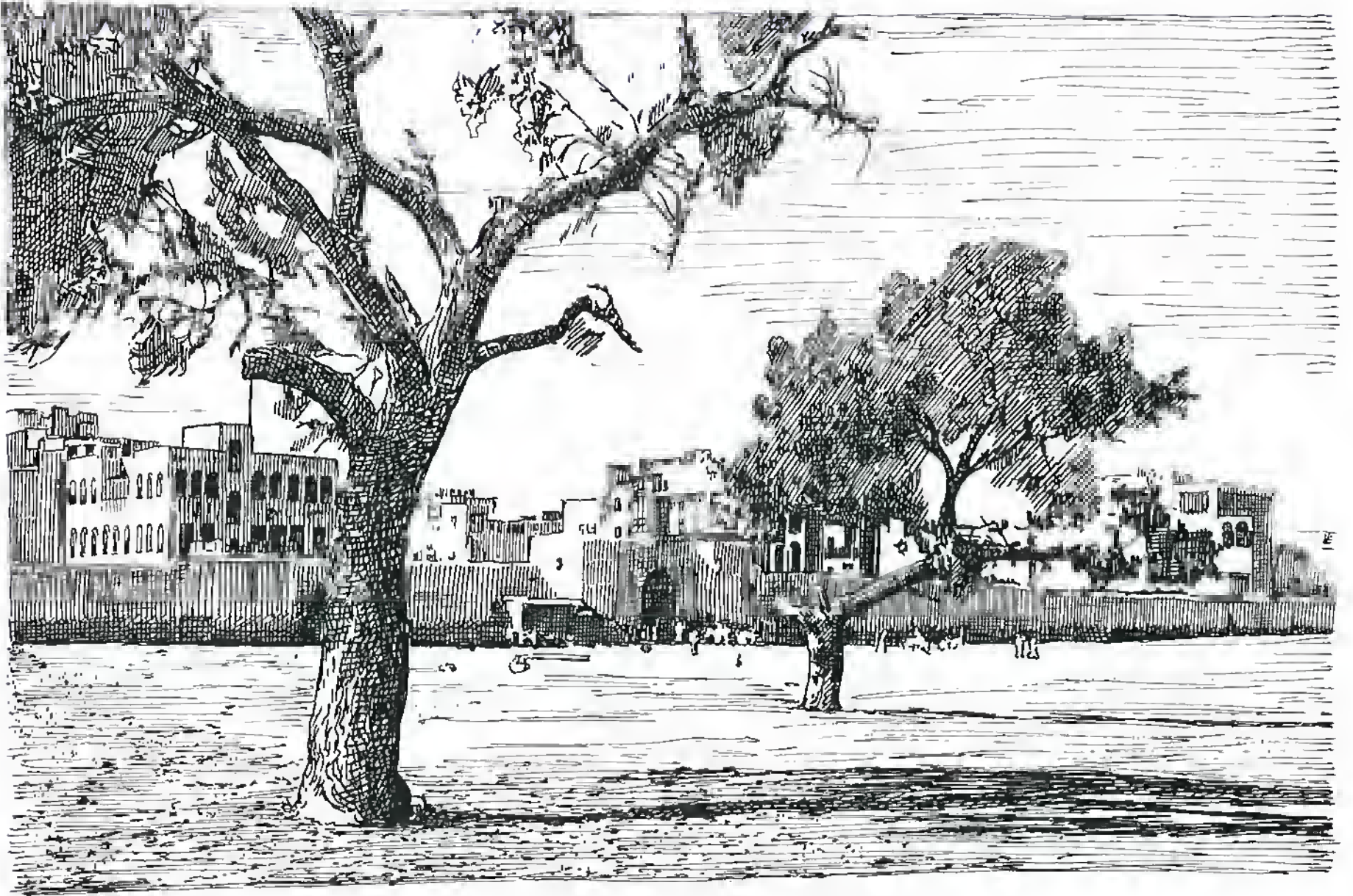
وبعد قرن من تصوير ابن المهار لجدة وفد إليها من المغرب الرحالة العربي الذي طبقت شهرته العالم ، وهو «ابن بطوطة» . . وكانت الصورة التي قلمها لنا في (مرآة التاريخ) صورة قائمة بنجم عليها البؤس والانكاش تماماً . مثل الصورة التي رسمها ابن جبير . . أن عدد السكان قد نقص بصورة هائلة ، حتى إن عدد رجالها كثيراً ما لا يكمل النصاب الفروض لصلاة الجمعة ، وهو أربعون رجلاً .

أفئبل جدة في ضوء هذا الوصف المعبر ، أنها كانت أقل شأناً من فري بعض المحطات بين جدة والمدينة اليوم . وهذا النقص الكبير ناشئ . لا بحالة من عوامل خارجية وداخلية . . فنإن القرن الثامن كما نعلم ، كان ملتباً بالهزات والنقلصات والاضطرابات العنيفة . . ولا غرو (والحالة هذه) أن يهبط مستوى التجارة البحرية في البحرين : الأبيض والأحمر اللذين تعتمد عليها تجارة جدة وازدهارها . . وأن يركد .

هذه العوامل مجتمعة - كما أرى - أنتجت نقص عمران جدة وتجارتها ومجتمعها على ما رسمه لنا ابن بطوطة .

فلما دخل القرن الهجري التاسع ، رأينا العالم الإسلامي يتعرض لحملة استعمارية غربية مسعورة ، وكان رأس الجسر أو رأس الحرية ، في هذا اللون الذي ذو قرنه من الاستعمار الغربي للعالم الإسلامي ، يتمثل في غزوات البرتغاليين الذين كانت قوتهم البحرية في غمو ، فأطعمهم غموا في استعمار ديار الشرق الوفيرة الثراء والرخاء والخيرات ، إلى ما يفتت كيائها من تفكك وفتازع .

وكانت جدة - بطبيعة كونها أحد مراكز العالم الإسلامي التجارية المرموقة - هدفاً بطبيعة الحال لطموح البرتغال . وقد أدرك السلطان قانصوه الغوري نيتهم المبينة ، وكان يحكم الحجاز ، فبادر إلى إقامة سور محصن على جدة ، وزوده بالقلاع والأبراج والمدافع المضادة للسفن البحرية المغيرة ، وملاه بالرجال المدافعين . . واستعدت جدة واستعدت معها مكة للدفاع عن «نغر الحجاز



★ باب المدينة ... أو باب جديد ، منفذ يؤدي إلى طريق المدينة المنورة ، داخل البوابة حارة الشام ★

غضاضة أو مخالفة للذوق ، حتى بالنسبة للكبار مثل ما نراه اليوم ، ولكل عصر نفاييده في زيهِ . . وميوله في هذا الأمر ، لا ينبغي أن نربطها بعجلة عصر آخر إيجاباً أو سلباً .

ومع إنبات أغلب الطبقات في جدة للون الأبيض ، فإن هناك بقايا من الذين يختارون اللون الأحمر ، وهم من الطبقة العادية ، تراهم اليوم مرتدين الثياب الأحمر ، محترمين عليها بشيلان حر ، وفوق رؤوسهم غر حر أو صفر ، وهؤلاء في الأغلب إما عمال أو من أهل الحارات : « حارين » . واللباس الرسمي لأهل جدة فيما مضى ، هو « الجبة » ذات الأكمام الواسعة والضيقة ، وكانت تفصل من ألوان من الصوف ، منه الأخضر والأصفر والأحمر ، وبعضها بطرز بالفضة .

وخير جيب الصوف لديهم ما كان من نوع « الأنقوري » . وكان هذا النوع من الصوف يأتي من « انقر » فسمي الأنقوري ثم حرف إلى الأنفوري . وكان ذا ألوان مختلفة . كما كانوا يستعملون جيب « الجوخ » بألوانه ، وهو نوع من الصوف كثيف ، وفيه ما هو أغلث من الصوف الأنفوري وفيه ما هو أرخص منه .

وكانوا يلبسون جيب « الدبييت » ، وهو من صنع الهند ، وهو أخف من الجوخ . وكلمة « دبيت » كما يبدو ، هندية أو فارسية .

وكان بعضهم يضع على رأسه « الصمائد » - الشاربان المقصبة ، وكان هذا النوع يرد من العراق ، ويوضع فوقها عقال جمع « عقال » مذهب .

وتحت الجبة كانت تسعمل الشاية ، وهي أشبه شيء بما يسمى في نجد « بالسدقة » في الشكل ، وفتحة مقدمها ، إلا أنهم كانوا يتحزمون عليها ، بحزام رفيع من الصوف المزخرف الجميل ، أو من حرير الأبريسم الزاهي الألوان .

ويضعون على رؤوسهم العمامة المقصصة بدون أن يكون فيها خيزران ، وكانت تغطي بالفتن ، ثم استعملوها بالخيزران وتركوا الخشوة بالقطن . والعمامة المقصصة عبارة عن « طريوش » بالألوان الزاهية ، وأبرزها اللونان الأحمر والأبيض ، في مريمات منظمة تلف علب كمية من الشاش الخفيف النظيف لفاً منظماً محكاً ، بترتيب خاص ويلبسون تحته « الطاقية » .

وتحت الشاية كانوا يلبسون الثياب الملونة الطويلة ذات الأزرار الصدفية أو التركبية أو غيرها ، ولها « ياقة » عالية فد يضعون فيها « النساء » لتقوى على البقاء في لونها وشكلها ونظافتها أطول مدة ممكنة .

لتسوية هذا الأمر الذي انتهى بالصلح وسفر المراكب من غير أن تضرب . وفي سنة ١٣٣١ هـ ، عندما حاربت إيطاليا الدولة العثمانية في طرابلس الغرب ، ذهب أهل جدة إلى مكة وكان معهم محمد صالح بن علي باعشن ، على ما حدثنا به .

وفي إبان الحرب العالمية الأولى ، وفي سنة ١٣٣٤ هـ بالتحديد ، تعرضت جدة لضرب الإنكليز بجرأ ، وقد دخلت قنابل البوارج البلدة ، كما ألقت البوارج الإنكليزية قنابلها على الثكنة العسكرية وبعض مراكز الجيش التركي . فلما طال الحصار على جدة برأ ومحراً ، استقدم الإنكليز طائرات لضربها ولإلقاء المنشورات عليها ، فاستسلمت للشريف حسين بن علي يوم ١٥ شعبان من نفس العام . وهكذا خرجت من بومها من حوزة حكم الانراك لها الذي دام قرابة أربعة فرون . وكانت جدة من الناحية الاقتصادية قبل فتح قناة السويس من أهم مراكز العالم القومية والحربية ، ففيها مستودعات مملوءة بالأسلحة والعتاد وفيها جيش قوي ، وكانت محصنة تحصيناً تاماً بحرباً وبرياً .

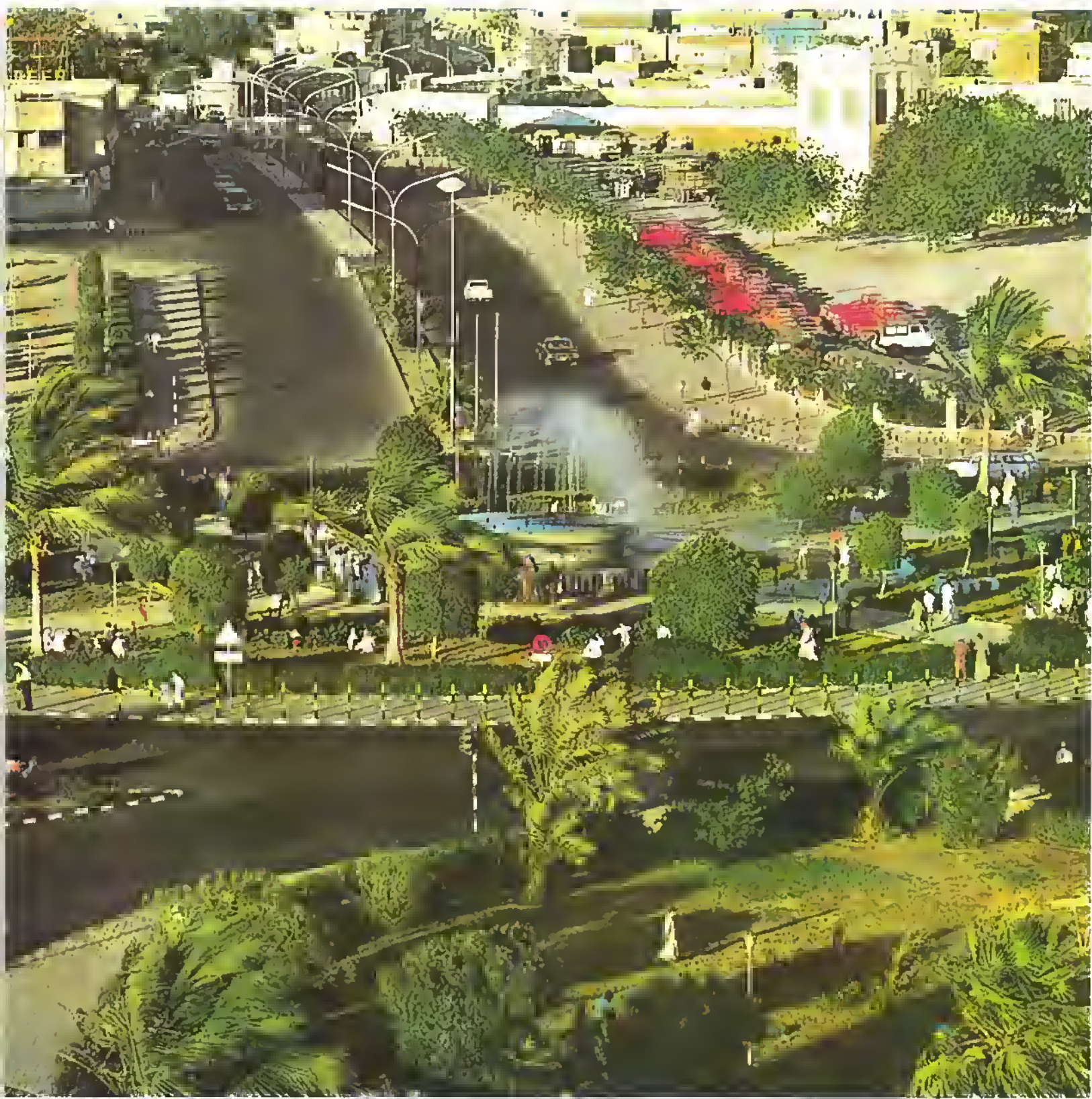
وبعد نشوب الحرب بين الملك حسين بن علي وسلطان نجد وملحقاتها عبد العزيز بن سعود ، خرج الأول من مكة إلى جدة في يوم الخميس الموافق ١٠ ربيع الأول ١٣٤٣ هـ ، ومنها إلى العقبة يوم ١٤ من الشهر ذاته .

وبعد استتباب الأمر للسلطان عبد العزيز آل سعود في الحجاز ، عقدت في جدة معاهدة بينه وبين الإنكليز في أيار (مايو) سنة ١٩٢٧ م ، وفيها اعترفت بريطانيا بأبن سعود ملك الحجاز ونجد وملحقاتها ، سيداً وحاكماً مستقلاً .

الزي .. في جدة

كان الزي في جدة كما كان في المدينة ومكة تماماً . ويعود ذلك إلى وحدة البيئة والتقاليد العامة في هذا القطر ، خاصة في أهل مدنه الثلاث الكبيرة المذكورة الذين تربطهم ببعضهم روابط عديدة ، منها النسب والصهر والمصالح المشتركة ، والحياة الواحدة ، علاوة على الدين الواحد ، واللغة الواحدة ، والأقلم الواحد ، بعد أن ينصهر أفراداه فيه .

وكان الناس في جدة يرتدون اللباس الأحمر والأصفر والأخضر الخ . . ولا يبرون في ذلك



★ مهدان
★ البيمة

«لبنيا» - بفتح اللام بعدها باء مفتوحة فنون مكسورة فباء نسبة - وكان من لبائهم ما يجنط من قماش «المللة» الذي يدعى «ياخاكي» . والمللة هنا بمعنى الرماد .
ومن لبائهم أيضاً قماش «القرميسود» - بفتح القاف المعقودة فراء مفتوحة فيسم ساكنة فسرين مهمل مضمومة ، بعدها واء ساكنة فذال مهمل - وهو ألوان وأشكال .
وكان لكل واحد من السوق والحارين ، سلسلة بجانب الساعة المشدودة إلى عنقه بالحيط المعروف بالقطان «بكسر القاف» ، وقد ربط في هذه السلسلة «خلال» - بكسر الخاء - للآذن ، و «منكاش» للشوك ، و «خلال» للأسنان من الفضة .
والحاريون «وهم أهل الحارة» ، كانوا يضعون أيضاً على رؤوسهم عمامهم من الفخر بنظام خاص ، وهي من قماش «الشون» باللهجة المصرية .
أما النساء فكانت العروس تلبس في ليلة زفافها «طرحة» على صدرها تسمى «تحشيشة» وهي مطرزة كما سبق ، بأنواع من الجواهر والذهب والفضة .
وزي النساء إذا خرجن من بيوتهن . . كان «الملاءة» الحريرية المزودة باللون الأبيض ، ويضعن على وجوههن «براقع» بيضاء سمكة منشة طويلة عريضة ، يظهر طرفاها من طرفي الرأس تحت الملاءة ، فتكون من هنا أشبه بقرنين ، وتسمى هذه الملاءة في هذه الحالة «مقرنة» - بضم الميم وفتح القاف بعدها راء مشددة مفتوحة فنون مفتوحة فتاء مربوطة .
ويضعن في أعضادهن - جمع عضد - ما يسمى بالمعصد ، وهو عبارة عن سوار من فضة يوضع

ومن تحت هذا الثوب يلبسون الصدرية وسراويل طويلة ، تشتغل ربات البيوت بتطريزها في أطرافها .
وكان الشباب يضع على رأسه ، بدلا من العمام المقصصة ذات الشاش الأبيض الخالص ، عمام مقصصة عليها شاش مقصب مطرز بالذهب أو الفضة ، وكان هذا النوع من لباس الرأس يدعى بـ «شافري» وهو لباس أصله من الهند .
وكان من الشباب من يرتدي الثياب ، ويضع على رأسه «طاقة» جارية منشة مكوية ، كأنها «فالب سكر» تقريباً ، ثم يضع على عاتقه شاله المفضل .
وكانوا يعتنون بتطريز الثياب في أكمامها وصدرها ، ويستوي ذلك الشباب والرجال الكبار .
وكان لباسهم المفضل في أيام الصيف ، ما كان غبطاً من قماش «الدرايزون» . وهذا القماش منسوب إلى «طرايزون» من أعمال تركيا . وهو قماش أبيض شفاف خفيف يصلح لاستقبال الخور ذي الرطوبة والندى .
وكان الكبار في جدة يضعون في جيوب «صدرياتهم» ساعات أفضلها في أنظارهم ساعة «الراسكوب» المضبوطة . وكان لديهم أيضاً ساعات «ليبيا» ، ويربطون هذه الساعات بحيط من الحرير الملون : «قطان» وكانوا يسمونه «الكردون» . ثم آل أمر هذا الكردون إلى أن صار يتخذ سلسلة فضية أو ذهبية .
ومن ثياب العامة ما كان مصبوغاً باللون الأزرق العميق : «الغامق» والفتح . ويسمون هذا

في العضد فوق المرفق .

ويتحزم بأحزمة من الفضة والذهب في أوساطهم ، زيادة في اظهار رشاقتهن ، ويلبسن صدرية إلى المرافق ، وثياباً مفتوحة الجوانب .. ويتكحلن بكحل الدلال ، والحجر ، والامد .

وسائل التسلية في الماضي

في جدة من وسائل التسلية القديمة :

- «الكرة» وكانت تزجى بالعصا : فريق هنا وفريق هناك يقابله ويسمى ما يسمى الآن «الغول» بالقالة ولها ستة أنواط . وكانت من شعر ..
- «الشير والشيرين» : أن يسك واحد طرفي العملة ويثب اللاعب عليها .
- «الاستفماية» وهي عبارة عن ستة أشخاص يذكرون أغنية ، ويكون بعضهم مغمض العين ، ويلق بعضهم الحجر .. وهكذا .. وسأل بعضهم : من دق الحجر؟ فإذا قال : هو فلان ، وصح - اعتبر فائزاً .
- «الزقيطة» - بضم الزاي ونشديها - وهي أن يجلس شخصان أو أربعة ، وعند كل واحد خمسة أزواج من الحجر ، وكل في يده حجر مدور ، ويرفعه إلى فوق ، وينزل على يده فوق الأحجار التي أخذها من الأرض ، فإذا زاد عما عنده بخمسة أزواج ، يرى النقص من ابن جاء ، والذي وجد عنده نقص من الحجارة بضرب على ظهر كفه بالسبابة والوسطى مرنين أو ثلاثاً على قدر النقص .
- «المدوان» كان يربط بخيط ثم يلقى في الأرض ، وهو دائر بأنشطة ملفوفة عليه .
- «الكبوش» أيضاً بالطرة .
- «المداقشة بالبيض» .
- «البرير» - بكسر الباءين ، بعدها راء أن مهملتان - وهو عبارة عن حجر مستدير يلقى به - بوساطة أصبع الرجل الكبرى - في مربعات من الأرض ، مع وثب من اللاعب .

- «البشيس» هو عبارة عن لعبة بالخشب ، على شكل الدامة ، ويقال له «كلا» بكسر الكاف .
- «الدامة» .. وهي لعبة لا تزال معروفة ..
- «الشطرنج» وهو لعب الكبار من الناس .
- «دنى طبطب» - بفتح التاء بعدها نون مشددة مفتوحة بعدها ألف - وهو أن يركع طفل ، ويأتي طفل آخر ويثب من فوقه وهكذا .
- «القشاع» .. ويكون في المزار بالعصي ، والضرب هنا يكون بالإشارة لا بالحقيقة .
- «المزمار» وهو أن يجتمع أناس على النار والطيران ، ويلعبوا بالعصي . وغبرها من وسائل التسلية .

أحياء .. وشوارع .. وأسواق

نسمى الأحياء في عرف أهل جدة - كأهل الحجاز جميعاً - بالحارات أو المحلات .. وكلاهما لغوي فصيح .

وهذه أحياء جدة القديمة :

- ١ - حارة اليمن .. وتعتبر حارة البحر جزءاً منها . وقد سميت بهذا الاسم ، لأنها في جهة اليمن . وبها دار آل نصيف ودار آل الجمجوم .
 - ٢ - حارة المظلوم .. سميت بهذا الاسم نسبة للسيد عبد الكريم البرزنجي المدني الذي قتلته بها الحكومة العثمانية .. وفي هذا الحي يقع منزل محمد صالح بعاثين . وهو منزل أثري ، ودار آل فابل الأثرية ومسجد الشافعي وسوق الجامع .
 - ٣ - حارة الشام .. وهي المحلة التي تقع شمالي البلد القديم بداخل السور الذي هدم ، وبها دار آل السرنج ، ودار آل باناجة .
- وهذه المحلات كانت في داخل سور جدة القديم .

★ صناعة
★ السفن





★ لوحة تمثل مدينة جدة من الجانب الشمالي - القرن عام ١٧٦٢م ، بأسلوب الحفر للفنان «بيون فبد» ★

أما الضواحي القديمة فهي :

وقد اتسعت جدة في الآونة الأخيرة اتساعاً ملموساً ، فأصبحت محلاتها الثنتين وعشرين محلة ، وهي محلة اليمن ، ومحلة المظلوم ، ومحلة الشام ، وهذه المحلات الثلاث من المحلات الكبرى ، والمحلة البغدادية ، ومحلة الكندرة ، والمحلة الشرفية ، ومحلة الرويس ، ومحلة الصحيفة ، والمحلة الهنداوية ، والمحلة المبارية ، ومحلة السبيل ، ومحلة النزلة الشرقية ، ومحلة القرية ، ومحلة السبخة ، ومحلة الثعالبية ، ومحلة الكيلو ٢ ، ومحلة الكيلو ٥ ، ومحلة البخارية ، والنزلة اليمنية ، ومحلة نزلة بني مالك ، ومحلة براى «بفتح الباء بعدها راء مشددة فألف مقصورة» بمعنى (الخارج) ، ومحلة الحروب وجهينة .

وبالنسبة فقد أورد بعض الرحالة والمؤرخين في الأزمنة القديمة أن أغلب بيوت جدة في بعض الأزمان كان من الأكواخ المعروفة بالأنصاص ، والمنشأة بجلوع النخل والسعف وما يشبه ذلك .

١ - النزلة اليمنية ، وهي إلى ناحية اليمن في الجنوب الشرقي . . وسُميت بالنزلة اليمنية لوقوعها جهة اليمن .
٢ - الرويس الأعلى مما يلي البر ، والأدنى مما يلي البحر ، وكلاهما في شمالي جدة .
٣ - نزلة بني مالك ونفع في الشمال الشرقي من جدة وهي تحاذي المطار إلى الشمال ، وفيها الآن نحو ألف نسمة . وبنو مالك سكانها ، من العمور من حرب ، وفي النزلة شجرنا ذوم وسدر ، وأغلب بناتها من اللبن النسيء وهي من دور واحد .

- ٤ - الكندرة جنوب غربي جدة .
- ٥ - الثعالبية في جنوب جدة الغربي ، وبها مكائن كهرياء جدة .
- ٦ - القرية في جنوبها الشرقي .
- ٧ - حارة بيشة .



★ باب مكة
أحد أبواب
سور مدينة
جدة
للفنان
رينالدي ★

وفد أشار أولئك المؤرخون إلى أن ذلك إنما يكون خاصة في عهود ضموه جدة وانسكانها الاقتصادي والعمراني .. فيحدثنا «جون لويس بوركهارت» أن في مدخل المدينة كثيراً من المنشآت بسكنها البدو، وبعض منازل حجرية، وباب مكة كذلك، ويعمل هؤلاء البدو في افتتاح الحطب من الجبال من مساحات بعيدة وبيعها في جدة وغيرها .. كان ذلك في أوائل القرن الميلادي التاسع عشر.

أما شوارع جدة فلها ما هو قديم، وهذا كان في البلد القديم الذي كان يحيط به السور الذي هدم .. وسمى هذا الجزء الأصيل من البلد بالمنطقة الوسطى .. ومنها ما هو حديث .. وأغلب الشوارع الحديثة فتح بعد تقدم العمران بهذا البلد وبعد سنة ١٣٦٧ هـ على وجه التحديد .. وأغلب هذه الشوارع لا يخلو من المناء وتعرج ولم تكن مبلطة .. فأما الشوارع القديمة فقد كان طابعها العام أنها كانت ضيقة ومتعرجة، وهذا هو السواقي المطابق للحقيقة.

وشوارع جدة القديمة هي:

١ - الشارع الممتد من الحاسكية إلى سوق الندي، وكان هذا الشارع منعرجاً بعض الشيء، ونسبى أجزاءه بأسماء خاصة بنح فيها سوق الحاسكية وسوق البنط - يضم الباء، بعدها نون ساكنة لفظاً مهملة - أي المباء، وسوق الندي .. ويسمى إلى قبر «أبو سري» خلف مسجد الباشا.

٢ - الشارع الممتد من سوق الحراج إلى سوق النورية وحتى سوق العلوي .. ويمتد هذا الشارع إلى باب مكة.

ولكل قسم منه اسم خاص .. وفي هذا الشارع نخرج ملموس.

٣ - شارع الاسكلة - بكسر الهمزة وسكون السين المهمة بعدها كاف مكسورة فلام مفتوحة فتاء مربوطة - والاسكلة كالبنت، بمعنى الميناء .. ويبتدىء هذا الشارع من الشمال حتى الجنوب، ماراً بالحجر الصحي جنوباً، أي «الكرتينا القديمة» الواقعة بجانب إدارة البريد اليوم على شاطئ البحر غرب جنوب جدة.

ويمتد هذا الشارع إلى باب المغارة، وكان هذا الباب يقع أمام عيادة معرض الجفالي .. ولعل نسميته بهذا الاسم نشأت عن كونه مدخل حجاج للمغارة.

٤ - شارع الصحة .. والصحة هو الاسم الذي كان يعرف به قديماً المستشفى العام بباب شريف. ويمتد هذا الشارع من الجنوب إلى الشمال حتى مدرسة الفلاح.

* يتبع صمك .. كما تخيلنا ريشة الفنان عام ١٧٦٢ م *



٥ - شارع جند من مدرسة الفلاح غرباً عنها، إلى بيت السيد عبد الرشيد الهندي الذي يقع بالقرب من فندق قريش، والذي لا يزال باقياً إلى اليوم.

٦ - شارع من الصحة - المستشفى العام، يمر غرباً على الحجر الصحي القديم غرب جدة، على شاطئ البحر الأحمر.

هذا ما أخذناه عن الشيخ محمد نصيف .. وقد عد الشيخ حسن أبو الهائل أسواق جدة القديمة ستاً أيضاً، وقال إنها: سوق الندي، وبها بعض أحوشة للتجار، وسوق الجامع المسمى باسم الجامع الشافعي، وسوق البنط، وهي سوق ظريفة فيها مجمع الصياغة وبها يباع السمك والتمر وسبح البسر، وبجوارها خان صغير يوصل إلى سوق الحراج «المزاد»، وسوق باب مكة وفيها يباع ما يصلح للعربان، وسوق الحاسكية.

ويذكر حسن أبو الهائل «خانات جدة» فيقول: «إن خاناتها منها خان الهنود الشهير بالقصبة، وهو محل نجارة الأقمشة، وخان الدلائين، وخان المطارين».



عن كتاب «تاريخ مدينة جدة» للمؤلف

طبعة عام ١٣٨٢ هـ

بنصرف

هوامش

(١) المجلد: هذا الكلام نشره إبراهيم رفعت في كتابه «سرا: الحرمين» عام ١٩٢٥ م. أي قبل ٥٣ عاماً .. أما جدة اليوم فهي من مدن العالم الكبيرة بكثافة سكانها .. وازدهار وفخامة مبانيها كما هو واضح من الصور.

(ب) المجلد: لقد انشئت بعد هذا الكلام الذي عمره ١٦ عاماً تقريباً، إدارة للأثار فتمت بكثير من التنظيم وشرعت في إنشاء متاحف في مدن المملكة.

(١) أبواب جدة كانت هكذا: باب مكة في الجهة الشرقية، وكان محصناً، وباب المدينة الذي هو باب جديد شمال جدة، وباب شريف جنوب جدة، وباب الصبة، لأنه كانت نصب فيه الحبوب بجهة الغرب، وباب «بضم الصاد» وهو الواقع في محل مفهى المنارة بجانب البحر إلى الشمال الغربي، وباب المغارة غرب جدة، وباب النافعة في شارع الملك عبد العزيز، ويقع بجانب مكتب الحريمي الذي هو الآن من أسلاك العين العزيرية في صومع قريب من الجمرك القديم .. وقد أزيلت كل هذه الأبواب بإزالة السور الذي كانت تقع فيه .. وكانت الحكومة السعودية في بدء عهدها فتحت باباً للسيارات بجانب باب جديد.

(٢) عن الشيخ محمد نصيف.

(٣) عن الشيخ محمد نصيف.

(٤) نوبل: المملكة العربية السعودية. ترجمة شكيب الأموي أمام الصفحة ٥٦، الطبعة الثانية.

(٥) كل ما ورد في كتب التاريخ والرحلات العربية القديمة وصفها لجدة بأنها «مدينة الحر جداً»: (أحسن التقاسم في معرفة الأقاليم) للبشاري الذي كان حج وجاء جدة سنين ٣٥٦ و٣٦٧ هـ. طبعة ليدن بسنة ١٩٠٩ م ص ٧٩.

(٦) التقرير التهديدي، مع معلومات مضافة إليه من المؤلف.

(٧) الحجر الكاشور: هو حجر الكلس الذي لا يزال جدة إلى ما قبل نحو خمسة عشر سنة نبت به، وهو الحجر الرملي المستخرج من باطن أرضها والمعروف لدى أهلها الآن باسم (الحجر النفسي) لأنه ينقب عنه.

(٨) كان من يقوم بالبناء إذ ذاك البنائون المجازيون، فقد جاء في كتاب (السلح والعدة في فضل نجر جدة)، أن المعلم أبا العبد من نجار جدة هو الذي بنى الخلع العنق في زمن المؤلف، أي القرن الحادي عشر الهجري.

(٩) السفر إلى بلاد العرب باللغة الإنكليزية، طبع لندن.

(١٠) يعرف الآن باسم «الكراع» فقط بدون ذكر «الغيم» على عادة العامة من الاختصار والاختزال.

(١١) أي نسر.

(١٢) سبأ أن رجلاً من ثمود أصيب بحصى في ضاحية من ضواحي جدة الشرقية الشيلية، فسجل ذلك صاحب له في نقش على حجر بالخط الهودي.

(١٣) تقع هذه القلعة قريباً من فندق البحر الأحمر. وكانت قائمة على شاطئ البحر، وكانت ذات أبراج ومدافع لصعد الغزاةين بمرأ وقد هُدمت ولم يبق لها أثر، وجعلت في أواخر عهدها سجنًا سمي «سجن القلعة» نسبة إليها. وكان من التعابير المألوفة في جدة أن يقال: «فلان سجن في حبس القلعة». وكان في السور أبراج عليها مدافع من جهة الغرب إلى باب مكة. حتى هذا الباب الذي يقع بشمال جدة الشرقي كانت فيه أبراج للدفاع البري وكذلك الشأن في باب المدينة (باب جديد). وكان حول هذا السور خندق يعرفه المعمرين ولكنه كان خالياً من ماء البحر. وقد حملت الأبراج اختراً ثم هُدمت مع السور.

ما بين جنبيك نبضُ الفكرِ منطلقُ
وفوق جيدك عِقدُ الشُّعرِ منتظمُ

• •

اطلالةُ منك يا تاريخُ تأسِرُني
«سحبانُ وائلُ» صوتُ فيك يحتدمُ
«عمرو بن كلثوم» .. «الخنساء» شاحمة
على جِراحِ بنيتها .. وهي تبسمُ
«زهيرُ» كالسَّطيرِ يشدو فوق أيكته
«جريرُ» «خسانُ» «الأعشى» وما نظموا
«بشارُ» و«المتنبي» و«ابنُ جَلْزة»
وغيرهم فيك يا تاريخُ ما عَقِمُوا
كانوا صدئي في ضميرِ الخلد ما فتئت
تهفو الشعابُ إلى ذكراه .. والأكمُ

• •

عصرُ الفتوحاتِ يا تاريخُ يُهرُني
أيامَ كان. لنا فوق الذرى علمُ
«محمدُ» و«كتابُ الله» حجتُهُ ..
يدعونا إلى «الحقِّ» لا رجسٍ ولا سقمٍ
لَبَّتْ قريشُ فتاها فهي راغبة
من بُعدٍ طَوِيلٍ أذَى .. واستوصل الصنمُ
«المؤمنون» بشرعِ الله قد آمنوا
و«المسلمون» بحكمِ الحقِ قد سلِموا ..
في المشرقين .. وواشوقي لأنسدلسِ
على حضارتها أجدادنا بصَمُوا ..
سائلٌ عن العرب «اشبيليا» و«قرطبة»
بأي روح .. وانصافٍ لها حكموا ؟!
سائلٌ «طليطلة» تنبئك قائلة :
«المسلمون بُناة .. قُومٌ .. قِيَمُ
بنوا فكانوا عطاءً لا حدودَ لَهُ
بئوا .. وما في حِماهم مرَّةً هدموا

• •

سوق عكاظ

شعر: سعد البواردي

عكاظ .. فيك تناغى الجرسُ والنغمُ
اليومَ يومَكَ .. سجَّلَ أُمُّها القلمُ
عكاظ .. الضَّادُ لم تعقمُ وما هَرَمَتْ
عكاظ .. الضَّادُ خصبٌ .. بل هي المَرَمُ
اطلالةُ الفكرِ من واديك خالدة
لا الجهلُ يحجبها .. لا الذلُّ .. لا الظلمُ
في كُلِّ حبةٍ رملٍ منك ملحمةٌ ..
يُفيضُها في عِرَاكِ الفكرِ ملتحمُ

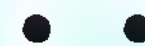
• •

مَرَحَى ثَقِيفٌ فني واديكِ جَهْرَةٌ
توافدوا من صِقَاعِ الأرضِ .. وازدحموا
من كُلِّ صَوْبٍ أَهْلُوا يَطْبَعُونَ خَطِي
على جِيبِنِكَ .. قلبٌ يجتلي . وفمُ
شواردُ الشُّعرِ حَطَّتْ .. فهي طائعةٌ
وهاجسُ الشُّعرِ يزهو .. فهو مبتسمُ

يا حادي العيس .. والبيداء منصبة
رجع .. فقلبي بما توحى به شيم
إني لأعشق في الصحراء عزتها
منذ القديم .. وما أخنى بها القدم
أحب فيها رمال الجبد لاهبة ..
لكم عليها جراح الحر تلتئم
أحب فيها «الخزامى» و«العرار» وما
يوحى به «الأثل» و«الصبار» و«السلم»
أحبها البید .. إني قد فطمت بها
وأخوتي وأحبائي بها فطموا
ما هزني القصر يوماً في تمنعه
وفيك يا قفر كم تحلو لي الخيم
مهذّ الرسالات حسبي ما همست به
فأنت ملء شرايين الحياة دم .



يا قادة الفكر أهلاً في مواقعكم
فأنتموا في عنكاظ .. الشهب والنجم
غنى «الفرات» وحياء جمعكم «بردى»
واستشرفت قم «الأوراس» و«الهمرم»
ترنو إليكم فحيوها .. لقد سثمت
همس الكسالى ... وما قالوا !! وما علموا !!
أعطوا لها الفكر مضموناً .. وفلسفة
وقارعوا الهول - يا للهول - واقتحموا
«الشك» يُزرع في أعماق عالمنا
و«اليأس» و«الأنه الخرساء» و«اللجم»
الفكر أمضى سلاح تستجيب له ..
وتستظل على أفيائه الأمم
كم يستوي الفكر تأثيراً بقوته
وحسمه في الورى والصارم الخدم



ما الشعر شعر إذا اهتزت مشاعره
الشعر دون شعور هيكلي ورم
وربّ أبيات شعر عرسها أمل
وربّ أبيات شعر جرسها ألم
تغفو على الآه .. تصحو وهي ناحية
مدادها من جراح المدنفين دم
عجز الضمائر داء لا شفاء له ..
موت الشاعر خطب دونه الجمم



لكم وقفت على صبحي أسألهم :
ترى بأيّ لسان ينطقون هموا؟!
أخشى على لغتي الإذلال ما خلطوا
أخشى على لغتي الإهمال ما عجموا
لا بُدّ للضاد أن تحمى .. فنحن بها
نبقى انتماء .. ومنها تورق الحكيم



مضى «حزيران» يا «تشرين» أيّ غد
سأجتلي ..؟! ولأيّ فيه احتكم؟!
القدس في مآتم .. «عمرو» و«معتصم»
كانا .. فهل للحمى «عمرو» و«معتصم»؟!
ويلي على زمن هان الرجال به
غلباً على حقهم .. واستأسد القزم
أولاد صهيون جاسوا في مواطننا
كم «قتلوا» «سجنوا» كم «شردوا» «غنموا»
كأنما نحن غنم مات صاحبه
من بعد موقعة .. أو أننا غنم

تفسير القرآن على النظريات العلمية

بقلم: محمد الراوي

والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ﴿
(البقرة ١٦٤) ﴿ أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف ينيناها
وزيناها وما لها من فروج والأرض مددناها وألقينا فيها
رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد
منيب ﴿ (ق ٦ ، ٧ ، ٨) .

وهذه الآيات التي تتحدث عن الكون أو تشير إليه قد شغل بها
الناس قديماً وحديثاً وأخذوا يبحثون في دلالتها . وقد حملهم البحث في
كثير من الأحوال على تحميل القرآن ما لا يحمله . وقالوا إنه جامع لكل
العلوم والمعارف ما كان منها وما لم يكن .

وجاءت طائفة من المحدثين الذين أخذوا بطرف من العلم
الحديث أرادوا أن يفسروا هذه الآيات على أساس من
النظريات العلمية المستحدثة ، وظنوا أنهم بذلك يخدمون
دينهم في الأوساط العلمية والثقافية ، ولكنهم كذلك تكلفوا
في تحميل القرآن ما لا يحمله . فما هي دوافع هذا الاتجاه وما
نتائجه ؟

نود أن نبصر ذلك في أناة ، فإن هذه الدوافع لا تخرج عن واحد من
أمور ثلاثة : إن كنا نريد بالتفسير العلمي دعوة الناس إلى القرآن ببيان
إعجازه وأنه من عند الله ، فإن القرآن الكريم غني عن هذا التكلف .
وفيه من المبينة لكلام البشر ما يشهد بأنه كلام الله المنزل على نبيه ﷺ .

« ولا مناص لمتكلم في « إعجاز القرآن »^(١) من أن يتبين حقيقتين
عظيمتين قبل النظر في هذه المسألة ، وأن يفصل بينهما فصلاً ظاهراً لا
يلتبس ، وأن يميز أوضح تمييز بين الوجوه المشتركة التي تكون بينهما :
أولاهما : أن « إعجاز القرآن » كما يدل عليه لفظه وتاريخه ، وهو
دليل النبي ﷺ على صدق نبوته ، وعلى أنه رسول من الله يوحى إليه هذا
القرآن ، وأن النبي ﷺ كان يعرف « إعجاز القرآن » من الوجه الذي
عرفه منه سائر من آمن به من قومه العرب ، وأن التحدي الذي تضمنته
آيات التحدي - من نحو قوله ﴿ أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر
سور مثله مقتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم
صادقين . فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله
وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون ﴾ (هود : ١٣ ، ١٤) .
وقوله : ﴿ قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل
هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾
(الإسراء : ٨٨) - إنما هو تحد بلفظ القرآن ونظمه وبيانه لا بشيء خارج
عن ذلك ، فما هو يتحد بالإخبار بالغيب المكنون ، ولا بالغيب الذي يأتي
تصديقه بعد دهر من تنزله ، ولا بعلم ما لا يدركه علم المخاطبين به من
العرب ، ولا بشيء من المعاني عما لا يتصل بالنظم والبيان .

ثانيهما : أن إثبات دليل النبوة ، وتصديق دليل الوحي ، وأن
القرآن تنزل من عند الله كما نزلت التوراة والإنجيل والزيور
وغيرها من كتب الله سبحانه ، لا يكون منها شيء يدل على أن القرآن
معجز . ولا أظن أن قائلًا يستطيع أن يقول إن التوراة والإنجيل والزيور

والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين . أما بعد فإن الله تبارك وتعالى قد نزل الفرقان على عبده
ليكون للعالمين نذيراً . وجعله معجزاً لا يأتي الإنس والجن بمثله ولو كان
بعضهم لبعض ظهيراً .

وللقرآن غاية ومقاصده التي نزل من أجلها .
إنه هدى للناس يهديهم إلى صراط مستقيم ، صراط الله الذي له ما
في السموات وما في الأرض ألا إلى الله تصير الأمور .
فن آمن به واتبعه كأن حجة له ، ومن أعرض عنه كان حجة
عليه .

والقرآن الكريم حين دعا الناس إلى الإيمان بالله أقام لهم من الآيات
في الآفاق وفي الأنفس ما تنقطع به الحجة وتبطل المعضدة .
وهذه الآيات في الأنفس والآفاق تزيد المؤمن إيماناً كلما تفكر وتدبر
وعمل بمقتضى إيمانه ، وهي ذات صلة وثيقة بالإنسان حيث كان .

ومن رحمة الله بالإنسان أن جعل أسباب تبصرته مرتبطة به ، وجعل
فيها حاجته ومعاشه . إنها في ماء يشربه ، أو طعام يطعمه ، أو شمس
تضيء ، أو قرينير ، أو ليل يسكن فيه ، أو نهار يبتغي فيه من فضل
الله . إنها نعم تحوطه - بفضل الله - وتحفظه ، وآيات تبصره وتذكرو .
قائمة في نفسه ، وفي الكون الذي يعيش فيه ﴿ إن في خلق السموات
والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر
بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به
الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح

كتب معجزة بالمعنى المعروف في شأن إعجاز القرآن ، من أجل أنها كتب منزلة من عند الله .

ومن البين أن العرب قد طولبوا بأن يعرفوا دليل نبوة رسول الله ، ودليل صدق الوحي الذي يأتيه ، بمجرد سماع القرآن نفسه ، لا بما يجادلهم به حتى يلزمهم الحجة في توحيد الله أو تصديق نبوته ، ولا بمعجزة كمعجزات إخوانه من الأنبياء ، مما آمن على مثله البشر ، وقد بين الله في غير آية من كتابه أن سماع القرآن يقتضيهم إدراك مباينته لكلامهم وأنه ليس من كلام بشر . بل هو كلام رب العالمين . وهذا جاء الأمر في قوله : ﴿ وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ﴾ (سورة التوبة : ٦) . فالقرآن المعجز هو البرهان القاطع على صحة النبوة ، أما صحة النبوة فليست برهاناً على إعجاز القرآن . ولذا فإن ما في القرآن جملة^(١) ، من حقائق الأخبار عن الأمم السالفة ، ومن أنباء الغيب ومن دقائق التشريع ، ومن عجائب الدلالات على ما لم يعرفه البشر من أسرار الكون إلا بعد القرون المتطاولة من تنزيله ، كل ذلك بمعزل عن الذي طوّل به العرب ، وهو أن يستبينوا في نظمه وبيانه انفسكاكه من نظم البشر وبيانه من وجه يحسم القضاء بأنه كلام رب العالمين .

بهذا الدليل كانوا مطالبين بأن يؤمنوا بأن ما جاء فيه من أخبار الأمم ، وأنباء الغيب ، ودقائق التشريع ، وعجائب الدلالات على أسرار الكون ، هو كله حق لا ريب فيه وإن ناقض ما يعرفون . وإن باين ما اتفقوا على أنه عندهم أو عند غيرهم حق لا يشكون فيه .

وإذن فإقرارهم من وجه النظم والبيان أن هذا القرآن كلام الله رب العالمين ، دليل يطالبهم بالإقرار بصحة ما جاء فيه من كل ذلك ، أما صحة ما جاء فيه فليست هي الدليل الذي يطالبهم بالإقرار بأن نظم القرآن وبيانه مباين لنظم البشر وبيانه ، وأنه من كلام رب العالمين ، وهذا أمر في غاية الوضوح .

٢ - وإن كنا نريد بالتفسير العلمي أن ثبت لأنفسنا سبقاً في معرفة ما جد من نظريات علمية ، عن طريق ما جاء في القرآن مما نظنه إشارة إلى هذه النظريات ، فإننا بذلك ندين أنفسنا ولا نحسن إليها . فإذا كانت دوافع السبق موفورة لنا فلماذا تخلفنا في هذا المضمار وتقدم غيرنا ؟

إن القرآن من عند الله رب العالمين ، فهو لنا وللناس جميعاً . وهو حجة لنا إذا أخذنا أنفسنا به وإلا كان حجة علينا .

٣ - وإن كنا لا نريد هذا ولا ذاك وإنما نشد الحقيقة ونطلب العلم ، فإن لكل علم باباً ، ولكل حقيقة ما يدل عليها . . . والقرآن الكريم نزل بلسان عربي مبين وطريق معرفتنا له :

(١) من القرآن نفسه ، فإن القرآن - في كثير - يفسر بعضه بعضاً . . .
(ب) أو من بيان الرسول ﷺ الذي أنزل عليه ليبينه للناس كما قال الله عز وجل : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون ﴾ (سورة النحل : ٤٤) ﴿ وما أنزلنا

عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ (النحل : ٦٤) .

(ج) أو عما صح عن صحابة رسول الله ﷺ وهم قد شاهدوا نزوله ، وعرفوا موقعه ، وسمعوا من الرسول ﷺ بيانه .

« ويجب أن يُعلم أن النبي ﷺ^(٢) بين لأصحابه معاني القرآن ، كما بين لهم ألفاظه . فقوله تعالى ﴿ لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ يتناول هذا وهذا . وقد قال أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا يقرئونا القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما : أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل ، قالوا فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً .

(د) وعندما يتكلم أحد برأي أو اجتهد « يجب أن يلاحظ فيه الاعتماد على ما نقل^(٣) عن رسول الله ﷺ وأصحابه عما ينير السبيل للمفسر برأيه ، وأن يكون صاحبه عارفاً بقوانين اللغة خبيراً بأساليبها ، وأن يكون بصيراً بقانون الشريعة حتى ينزل كلام الله على المعروف من تشريعه ، وأن يتبعد عن التهجّم على تبين مراد الله من كلامه على جهالة لقوانين اللغة أو الشريعة ، وعن حمل كلام الله على المذاهب الفاسدة ، وعن الخوض فيما استأثر الله بعلمه ، وعن القطع بأن مراد الله كذا من غير دليل ، وعن السير مع الهوى والاستحسان . وفي اجمال يجب البعد في التفسير عن الجهالة والضلالة .

ولا شك أن مدخل التفسير العلمي هو الرأي والاجتهاد الذي يستند إلى دلالة اللغة . ومعلوم أن القرآن قد نزل على من يُحتجّ بلغتهم ، فهم أعرف الناس بدلالة الألفاظ ومعانيها ، وادعائنا أن للفظ معنى لم يفهمه العرب من القرآن عند نزوله - لأنهم كانوا في جهالة ليس لهم من العلوم والفنون ما يجعلهم يدركون سعة الدلالة للكلمة الواحدة - فيه من التكلف والاساءة ما فيه .

« وذلك أن الألفاظ اللغوية لم تقف عند معنى واحد من لدن استعمالها إلى اليوم^(٤) بل تدرجت حياة الألفاظ وتدرجت دلالتها ، فكان لكثير من الألفاظ دلالات مختلفة ، ونحن وإن كنا لا نعرف شيئاً عن تحديد هذا التدرج وتاريخ ظهور المعاني المختلفة للكلمة الواحدة ، نستطيع أن نقطع بأن بعض المعاني للكلمة الواحدة حادث باصطلاح أرباب العلوم والفنون ، فهناك معان لغوية ، وهناك معان شرعية ، وهناك معان عرفية . وهذه المعاني كلها تقوم بلفظ واحد . بعضها عرفته العرب وقت نزول القرآن وبعضها لا علم للعرب به وقت نزول القرآن ، نظراً لحدوثه وطوره على اللفظ ، فهل يعقل بعد ذلك أن تتوسع هذا التوسع العجيب في فهم ألفاظ القرآن وجعلها تدل على معان جدت باصطلاح حادث . ولم تعرف للعرب الذين نزل القرآن عليهم ؟ وهل يعقل أن الله تعالى إنما أراد بهذه الألفاظ القرآنية هذه المعاني التي أحدثت بعد نزول القرآن بأجيال ، في الوقت الذي نزلت فيه هذه الألفاظ من عند الله ، وتليت أول ما تليت على من كان حول النبي ﷺ ؟ ألا يفضي ذلك إلى الخدش في بلاغة القرآن وقد عرفت البلاغة بأنها مطابقة الكلام لمقتضى الحال . ومعلوم أن القرآن في أعلى درجات البلاغة .

فإذا نحن ذهبنا مذهب أرباب التفسير العلمي وقلنا بأن القرآن متضمن لكل العلوم ، وألفاظه متحملة لهذه المعاني المستحدثة ، لأوقعنا أنفسنا في ورطة لا خلاص منها إلا بما يחדش بلاغة القرآن ، أو يذهب بفطانة العرب . وذلك أن من خوطبوا بالقرآن في وقت نزوله إن كانوا يجهلون هذه المعاني ، وكان الله يريد بها من خطابه إياهم لزم على ذلك أن يكون القرآن غير بليغ ، لأنه لم يراع حال المخاطب ، وهذا سلب لأهم خصائص القرآن الكريم . وإن كانوا يعرفون هذه المعاني فلم لم تظهر نهضة العرب العلمية من لدن نزول القرآن الذي حوى علوم الأولين والآخرين ؟ ولم لم تقم نهضتهم على هذه الآيات الشارحة لمختلف العلوم وسائر الفنون ؟ وهذا أيضاً سلب لأهم خصائص العرب ومميزاتهم .

« إن تناول القرآن لحقائق الكون ومشاهدته »^(١) ودعوته إلى النظر في ملكوت السموات والأرض وفي أنفسهم ، لا يراد منها إلا رياضة وجدانات الناس وتوجيه عامتهم وخصائصهم إلى مكان العظمة والعبرة ، ولغتهم إلى آيات قدرة الله ودلائل وحدانيته ، من جهة ما لهذه الآيات والمشاهد من روعة في النفس وجلال في القلب ، لا من جهة ما لها من دقائق النظريات وضوابط القوانين ، فليس القرآن فلسفة أو طب أو هندسة .

وكفى القرآن أن يدعونا إلى التدبر في آيات الله في الأفاق وفي الأنفس لننعم بأفضل ما يعسود على النفس من عطاء وهو التبصرة والخشية . الخشية التي تصون نتائج العلم وتجعلها في خدمة الناس لا في تدميرهم وفي تعاونهم لا في يغيهم وتسلطهم ، « إنما يخشى الله من عباده العلماء » .

لقد كان السلف الصالح أعرف منا بغاية القرآن ومقاصده ، فحققوا لأنفسهم وللإنسانية من حولهم ما لم نستطع نحن تحقيقه بمعرفتنا لدقائق النظريات وإهمالنا للمقاصد والغايات . إن تفسير القرآن الكريم على مقتضى النظريات العلمية يؤدي إلى نتائج خاطئة تخرج بالناس بعيداً عن هداية القرآن وتشغلهم بما ليس من غرضه وغايته . إنها خاطئة من غير شك .

● « لأن الله لم ينزل القرآن ليكون كتاباً يتحدث فيه إلى الناس عن نظريات العلوم ودقائق الفنون وأنواع المعارف .

● وهي خاطئة من غير شك ، لأنها تحمل أصحابها والمغرمين بها على تأويل القرآن تأويلاً متكلفاً يتنافى مع الإعجاز ، ولا يسيغه التفكير السليم .

● وهي خاطئة لأنها تعرض القرآن للدوران مع مسائل العلوم في كل زمان ومكان . والعلوم لا تعرف الثبات ولا القرار ولا الرأي الأخير ، فقد يصح اليوم في نظر العلم ما يصبح غداً من الخرافات . فلو طبقنا القرآن على هذه المسائل العلمية المتقلبة لعرضناه للتقلب معها وتحمل تبعات الخطأ فيها . ولأوقفنا أنفسنا بذلك موقفاً حرجاً في الدفاع عنه . فلندع للقرآن عظمته وجلالته ، ولنحفظ عليه قدسيته ومهابته ، ولنعلم أن ما تضمنه من الإشارة إلى أسرار الخلق وظواهر الطبيعة إنما هو لقصد الحث على التأمل والبحث والنظر ليزداد الناس إيماناً مع إيمانهم .

إن النظريات العلمية تستند إلى أصحابها وهي لا قرار لها ولا بقاء . ولا تسلم من الزيادة عليها أو الانتقاص منها أو الرجوع عنها لظهور خطئها أو قصورها . فلا يستقيم لنا الأمر إذا طبقنا القرآن على هذه النظريات .

إن الشمس قائمة في الكون بإذن ربها لا تتوقف ولا تنحرف عن مدارها ، ينبت على ضوءها كل جديد ، ويعيش على نورها كل مخلوق ، لكننا لا نستطيع أن نقول عن نبت أمدته بضوئها إنه هي . كفاها أن أعانته بنورها وأمدته بشعاعها . فلا يحكم به عليها . بل تبقى دائماً في عليائها - محفوظة بحفظ الله ممسوكة بقدرته - لا تحد في جزئيات ، ولا تحبس في نظريات ، ولا توقفها أم عند سدود وحدود .

والعلوم التجريبية وهي تمضي في مدار التجربة والملاحظة وتمتد في باب التعرف على أسرار الكون تجرد نفسها في ساحة القرآن تدين له بالفضل طوعاً أو كرهاً ، وقد أخرج العقل من ظلمات الوهم وحيرة الشك إلى نور العلم وطمأنينة اليقين . وانطلق به يطلب الإيمان بالله من تأمله من ميدان فسيح لا تحد حدوده ولا تعرف نهايته .

إن القرآن - وهو يُجمل الحديث عن الكون ويصبر بآيات الله في الأفاق وفي الأنفس - يقف من الزمن كله موقف المرشد المعلم للأجيال كلها ، لا تحصره جزئية علمية ولا تحدده نظرية خاصة .

إنه يسترعي النظر في الكون ، ويحض على التأمل في آيات الله ، ويدعو إلى العلم ويرفع من شأنه ويترك التفصيلات والجزئيات للزمن المتجدد والفكر المتأمل والأجيال المتعاقبة فيجعل من التأمل باباً لتزكية النفس ، وتربية الروح ومنفعة الجسد وتعاون الجماعة والتوصل إلى معرفة الخالق وخشيته . فيجمع بين الاعتقاد الذي يصون النفس عن التردّي في مهاوي الشرك وبين المتاع الذي يحوط الإنسان بسياج من الرعاية والحفظ .

وعلى الذين يريدون الدعوة إلى القرآن باسم العلم ونظرياته أن يعلموا أن الدعوة إليه تكون بتحقيق أمره واتباع آياته . ونحن نظلمه إذا كانت أحوالنا تخالفه وأقوالنا تصدّقه « كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » (الصف : ٣)

« إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذاباً أليماً ، (الإسراء : ٩ ، ١٠) نسأل الله أن يجعله حجة لنا لا علينا وأن يجعله ربيع قلوبنا ونور أبصارنا . وأن يرزقنا تلاوته وتدبره آناء الليل وأطراف النهار ؟

هوامش

(١) محمود محمد شاكر في تقديم الظاهرة القرآنية لمالك بن نهي ص ١٧ ، ١٨ دار الفكر .

(١) نفس المصدر ص ٢٢ .

(٣) ابن نيمية : مقدمة أصول التفسير ص ٣٥ ، ٣٦ دار القرآن الكريم .

(٤) الزرقاني في مناهل العرفان ج ١ ص ٥١٨ .

(٥) الذهبي في التفسير والمفسرون الجزء الثالث ص ١٥٧ ، ١٥٨ دار الكتب الحديثة .

(٦) المصدر السابق الجزء الثالث ص ١٥٩ ، ١٦٠ .

(٧) محمود شلتوت : مقدمة تفسير القرآن ، الأجزاء العشرة ، دار القلم .



أبو الطيب والرائد الأول في علم الكيمياء

بقلم: د. علي عبد الله الدقاع

هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي عاش فيما بين ٢٤٠ و ٣٢٠ هجرية (الموافق ٨٥٤ - ٩٣٢ ميلادية) وقضى حياته في بغداد وتوفي هناك وكان موسوعة في العلوم . يقول المؤلف ديفيد يوجين سميث في كتابه تاريخ الرياضيات المجلد الأول : « إن أبا بكر محمد بن زكريا الرازي نال شهرة مرموقة في الطب ، ولكنه قدم إنتاجاً يستحق التقدير والاشادة في علمي الهندسة والفلك كذلك . » أمضى الرازي جل وقته في الصغر بتعلم الموسيقى والفلسفة والرياضيات ، ولما بلغ الثلاثين عاماً من عمره انجذب إلى علمي الطب والكيمياء وجمع بينهما ، والكثير من المؤرخين يعتبرونه من أعظم أطباء القرون الوسطى وأبو الطب العربي . ويلمح الأستاذ خ. هاي في كتابه قصة عباقرة المسلمين « أن الرازي في سن الصغر تعلم الموسيقى ثم الفلسفة ثم الرياضيات والفلك ، وعندما كبر تعلم الطب والكيمياء فأبدع فيها لدرجة مدهشة وكتب في جميع فروع المعرفة قرابة مائتين وعشرين مؤلفاً وتمتاز كتبه بما تجمعته من علوم الاغريق والهنود إلى جانب آرائه وبحوثه المبتكرة . »

وأضاف البروفيسور جورج سارتون في كتابه المدخل إلى تاريخ العلوم « أن الرازي طبيب عبقرى بالاضافة إلى نفوفه في علم الكيمياء ، وهذا يظهر من إنتاجه العلمي بهذين الحقلين . ويعتبر الرازي من أوائل الأطباء الذين استخدموا معلوماتهم الكيميائية في الطب ، وهو بدون شك أعظم طبيب أنجبته الحضارة الاسلامية . »



الوصول والوقوف على حالته . لذا فقد اعترف أطباء أوروبا بأن طريقة الرازي في علاج المرضى نجحت نجاحاً باهراً . فأمريكا مثلاً أخذت تعترف بفضل الطب العربي وذلك بأن الكثير من جامعاتها خصصت قسماً لدراسة التراث العلمي العربي الإسلامي وخصوصاً الطب .

العلاج النفسي

يمتاز الرازي عن غيره من الأطباء في عصره بأنه اهتم بالنواحي النفسية عند المريض . وأن هناك علاقة قوية بين طبيب الجسم وطبيب الروح . ويقول ابن أبي أصيبعة في كتابه «طبقات الأطباء» إن الرازي يقول «ينبغي للطبيب أن يوهم المريض أبدأ بالصحة ويرجيه بها ، وإن كان غير واثق بذلك فزاج الجسم تابع لأخلاق النفس» . من هذا المنطلق يجب على الطبيب أن يرفع من معنويات المريض ، ويحاول إزالة الخوف عنه بالطرق النفسية المعروفة حتى يتسنى الشفاء للمريض بحول الله وقوته . ويكتب الرازي عن العقل في كتابه الطب الروحاني : «يعتبر العقل أعظم نعم الله وأنفع الأشياء وأجداها . وبه أدركنا ما حولنا ، واستطاع الإنسان بالعقل أن يسخر الطبيعة لمصلحته ومنفعته ، والعقل هو الذي ميز الإنسان على الحيوان» . ويقول أمين أسعد خير الله في كتابه الطب العربي : «كانت نصائح الرازي للأطباء والمرضى تدل على مدى نبلة وأخلاقه الكريمة وخبرته الواسعة» . واتجه الرازي للطب في السنوات الأخيرة من حياته حيث إن كثرة التجارب التي قام بها في حقل الكيمياء أضعفت بصره ويقال إنه فقد بصره نهائياً . وينوه المؤلف الكبير سيد حسين نصر في كتابه «العلوم والحضارة في الإسلام» «أن الرازي يأتي في المرتبة الثانية بعد ابن سينا في الطب ، وقد أعطى جل وقته لحقل الطب بعد أن ضعف بصره الذي نتج من تجاربه الكيميائية في معمله . وهو بدون شك السلطة المعترف بها في الشرق والغرب في حقل الطب والكيمياء» .

أقواله الماثورة في العلاج

ومن أقواله الماثورة في العلاج ما لخصه ابن أبي أصيبعة في كتابه طبقات الأطباء :

- ١ - ينبغي للطبيب أن يوهم المريض أبدأ بالصحة ويرجيه بها ، وإن كان غير واثق بذلك ، فزاج الجسم تابع لأخلاق النفس .
- ٢ - متى كان اقتصار الطبيب على التجارب دون القياس وقراءة الكتب خذل .
- ٣ - مهما قدرت أن تعالج بدواء مفرد ، فلا تعالج بدون مركب .
- ٤ - الحقيقة في الطب غاية لا تدرك ، والعلاج بما تنصه الكتب دون أعمال الماهر الحكيم برأيه خطر .
- ٥ - الأطباء الأميون والمقلدون ، والأحداث الذين لا تجربة لهم ، ومن قلت عنايته وكثرت شهواته ، قتالون .
- ٦ - إن استطاع الحكيم أن يعالج بالأغذية دون الأدوية فقد وافق السعادة .
- ٧ - إن أفضل العلاج ما اجتمع الأطباء عليه ، وشهد عليه القياس ، وعضدته التجربة .

حاول علماء أوروبا أن يقللوا من سمعة العلامة الكبير أبو بكر الرازي ، ولكن مؤلفاته أعطته الشهرة العظيمة مثل «الخواص في الطب» الذي يتكون من عشرة مجلدات ويبحث فيه مختلف الأمراض التي تصيب الجسم وكل عضو منه على انفراد ، كما ركز الرازي بهذا المؤلف على الأمراض العصبية وأمراض العين والأنف والأذن والأسنان . أما «المنصوري في التشريح» المتكون من عشرين مجلداً فيتكلم فيه عن شكل الأعضاء وخلقتها ، وقوى الأغذية والأدوية ، وحفظ الصحة ، وصناعة السموم . ويقول الأستاذ جورج سارتون في كتابه العلوم القديمة وعلوم القرون الوسطى خلال نهضة ١٤٥٠ - ١٦٠٠ ميلادية : «حاول كثير من العلماء في العالم ولا زالوا يحاولون طمس اسم أبو بكر الرازي من حقل الطب ، ولكن هذا يستحيل طالما يوجد فن الطب ويتطور . كما ذكر المؤلف حيدر باميت في كتابه «إسهام المسلمين في الحضارة» «أن كتب الرازي مثل الخاوي والمنصوري في التشريح ترجمت إلى اللاتينية واعتمد عليها علماء أوروبا حتى القرن الرابع عشر الميلادي ، ولقد أعيدت طباعتها عدة مرات وآخرها عام ١٥٧٨ ميلادية في باريس» .

كان نفوذ الرازي في الطب خلال العصور الوسطى عظيماً إذ أولى اهتمامه لمرض الحصبة والجذري وفرق بينهما بينما كان سلفه يظن أنه مرض واحد ، ونجح في السيطرة عليها . وينعت المؤلف المشهور رام لندو في كتابه «مآثر العرب في النهضة الغربية» «أن الرازي هو أول من شخص مرض الحصبة والجذري ، فهو علامة عصره وكل العصور . فلقد ألف موسوعة طبية تفوق جميع المؤلفات للسابقين والتابعين . كما ظل حجة الطب في الغرب والشرق حتى القرن السابع عشر الميلادي من غير منازع» . كما أن ابن أبي أصيبعة في كتابه «طبقات الأطباء» كنى الرازي «بجالينوس العرب» . وكرر المدح ابن النديم في فهرسته بقوله «كان الرازي أوجد دهره وفريد عصره . قد جمع المعرفة بعلوم القدماء سيما الطب» . وهناك إجماع بين الأطباء في العالم أن الرازي مبتكر خيوط الجراحة المعروفة (بالقصاب) وباللغة الإنجليزية (Cutgut) ، وأول من صنع مراهم الزئبق وأعطى شرحاً مفصلاً عن مرض الأطفال والنساء والولادة والمسائل الرممية والأمراض التناسلية وجراحة العين واستخدم طرقاً مختلفة في علاج أنواع الأمراض ، فكان يركز على الدلالات والفروق بين الأمراض في التشخيص .

تروى عن الرازي قصة انتشرت بين الأطباء وهي أن عضد الدولة استشار الرازي في موقع بناء بیمارستان العضدي ، فأخذ الرازي قطعة من اللحم ووضعها في أماكن مختلفة من بغداد ، ثم فحص اللحم فاقترح على الخليفة أن يبني المستشفى في المكان الذي كان فيه اللحم أقل تعفنًا . ثم طلب الخليفة مرشحين فاختار الرازي من بينهم ليكون مديراً للمستشفى .

عالم تجربة

كان الرازي يحب التجربة ، فقد قام بنفسه ببعض التجارب على الحيوان مثل القروود ، وذلك بإعطاء القرد الدواء وملاحظة التفاعلات ، فإن نجح طبق مريضاته على الإنسان . والجدير بالذكر أن الطبيب الحديث يدرك أهمية وضرورة اجراء التجارب العملية على الحيوانات قبل تطبيقها على البشر . كان أبو بكر الرازي معتنياً بتاريخ المرض وتسجيل ذلك حتى يتمكن من

٨ - إذا كان الطبيب عالماً والمريض مطيعاً ، فما أقل لبث العلة .

عالم كيمياء

ويعتد الرازي من عمالقة علماء الكيمياء وقد قضى في دراسة هذا العلم مدة من الزمن ، فكان الغربيون والشرقيون يعتبرونه مؤسس الكيمياء الحديثة . كما ألف كتباً كثيرة في هذا المضمار . ويقول في مقدمة كتابه « الأسرار في الكيمياء » : « شرحنا في هذا الكتاب ما سترته القدماء من الفلاسفة مثل أغاثا ديموس وهرمس وأرسطو طاليس وخالد بن يزيد ابن معاوية وأستاذنا جابر بن حيان ، بل فيه أبواب لم ير مثلها وكتابي هذا مشتمل على معرفة معان ثلاثة : ١ - معرفة العقاقير ، ٢ - معرفة الآلات ، ٣ - معرفة التدابير (التجارب) » .

ويقول هوليامرد في كتابه « صانعو الكيمياء » : « إن أبا بكر الرازي جرد مصنفاته الكيميائية عن الغموض والابهام والطلاسم والتوهيمات » . فكان اتجاهه العلمي وأسلوبه في الكيمياء يعتمدان على اجراء التجارب ، فكان يصف المواد التي يجري عليها تجاربه ، ثم يصف الأدوية والآلات التي يستعملها في كل تجربة ويشرح بعد ذلك طريقة العمل . وقد حضر زيت الزاج (حامض الكبريتيك) والكحول ، وكان يستخدمه للعلاج ولإستخراج الأدوية . والجدير بالذكر أن الرازي بحسب أول حكم يستعمل معلوماته الكيميائية في الطب . ويرى الرازي أن شفاء المريض من الأدوية التي يعطيه الطبيب نتيجة لإثارة تفاعل كيميائي في جسم المريض . وإنه لمن الواضح أن أبا بكر الرازي قد سلك مسلكاً علمياً خالصاً في جميع إنتاجه في حقل الكيمياء مما دفع علماء الشرق والغرب أن يكونه بأبي الكيمياء التطبيقية .

قسم الرازي المواد الكيميائية في زمنه إلى أربعة أقسام :

- ١ - المواد المعدنية .
- ٢ - المواد النباتية .
- ٣ - المواد الحيوانية .
- ٤ - المواد المشتقة .

وكما اتبع الرازي المنهج العلمي فقسم منهجه في الكيمياء إلى ثلاثة أقسام أساسية :

- ١ - في معرفة العقاقير .
- ٢ - في معرفة الآلات .

٣ - شرح التجارب وذلك بتبيين الخطوات التي يقوم بها الكيميائي حتى يصل إلى النتيجة المطلوبة .

وما لا يقبل الجدل أن الرازي يعتبر من تلاميذ جابر بن حيان في حقل الكيمياء . فالرازي هو الذي طور ونظم كيمياء جابر بن حيان وزاد عليه عن ذلك بابتكار نظريات كثيرة لم يعرفها جابر بن حيان ، ولقد لخص فرات فائق في كتابه « أبو بكر الرازي » مآثر الرازي العملية وسنعرضها بالإضافة إلى بعض النقاط التي لم يذكرها الأستاذ فرات فائق :

- ١ - وصف التجارب العلمية وصفاً دقيقاً ، مبيناً في ذلك التفاسلات الكيميائية .

٢ - عد التجربة في الكيمياء أساساً للتأكد من صحة الأعمال الكيميائية ، وجعل علم الكيمياء يقوم على التجارب العملية .

٣ - اعتبر المستحضرات الكيميائية بالطب ، وطبق نتائج هذا العلم على علاجات المرضى .

٤ - حضر بعض الأحماض مثل حامض الكبريتيك بتقطير الزاج الأخضر وسماه زيت الزاج . ونقل العالم الغربي البير حامض الكبريتيك عن الرازي وسماه كبريت الفلاسفة .

٥ - وحصل على الكحول بتقطير المواد السكرية والنشوية المتخمرة ، واستعمل الكحول في الصيدليات لإستخراج العقاقير .

٦ - وقاس الوزن النوعي لعدد من السوائل مستخدماً ميزاناً خاصاً سماه (الميزان الطبيعي) .

مؤلفاته

عكف الرازي على التأليف مدة طويلة ، فصنف أكثر من مائتين وعشرين مؤلفاً من بينها الكتاب والرسالة والمقالة ، وكانت نعمة قدمها للأمة الإسلامية مفتدياً ذلك ببصره حيث فقد في أخريات أيامه ، فهذه المصنفات طور حقول عديدة مثل الطب والكيمياء والرياضيات والمنطق والفلك وغيرها . وسنحاول ذكر ما ورد في فهرست ابن النديم وطبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة وغيرهما :

١ - كتاب الأسرار في الكيمياء : وكان كتاباً مفيداً نقله كريمونا من اللغة العربية إلى اللاتينية في أواخر القرن السادس الهجري (أواخر القرن الثاني عشر الميلادي) وبقيت أوروبا تعتمد في مدارسها وجامعاتها مدة طويلة من الزمن .

٢ - رسالته المشهورة في الحصبة والجذري : وهذه الرسالة تحتوي على روائع الطب الإسلامي . وُصف فيها الحصبة والجذري وأعراضهما والتفرقة بينهما .

٣ - كتاب فيمن استعمل تفضيل الهندسة للموسومين بالهندسة .

٤ - كتاب من لا يحضره الطبيب : والذي عرف بطب الفقراء ، وهو يبحث في الإسعافات الأولية .

٥ - كتاب محنة الذهب والفضة والميزان الطبيعي .

٦ - كتاب في صناعة الكيمياء أقرب إلى الوجود منها إلى الامتناع .

٧ - كتاب سر الأسرار في الكيمياء .

٨ - كتاب في الانتقاد والتحرير على المعتزلة .

٩ - كتاب في الحركة وأنها ليست مرنية بل معلومة .

١٠ - كتاب في أنه لا يتصور لمن لا دراية له بالبرهان أن الأرض كروية ، وأن الناس حولها .

١١ - رسالة في مقدار ما يمكن أن يستدرك من أحكام النجوم على رأي الفلاسفة الطبيعيين .

١٢ - رسالة في أن قطر المربع لا يشارك الضلع من غير هندسة .

١٣ - كتاب في علة جذب حجر المغنطيس للحديد .

١٤ - كتاب في علل المفاصل والنقرس وعرق النساء .

- ١٥ - مقالة في ابدال الأدوية المستعملة في الطب والعلاج وقوانينها ووجه استعمالها .
١٦ - مقالة في العلة التي لها صار النائم يعرق أكثر من اليقظان .

- ١٧ - كتاب المدخل إلى المنطق .
١٨ - كتاب هيئة العالم .
١٩ - كتاب الحاوي في الطب .
٢٠ - كتاب منافع الأغذية .
٢١ - كتاب في كيفية الابصار .
٢٢ - كتاب الحيل .
٢٣ - كتاب المدخل التعليمي .
٢٤ - كتاب المدخل البرهاني .
٢٥ - كتاب الآيات .
٢٦ - كتاب التدبير .
٢٧ - كتاب الاكسير .
٢٨ - كتاب شرف الصناعة .
٢٩ - كتاب الترتيب .
٣٠ - كتاب في الكواكب السبعة .
٣١ - كتاب في الرياضة .
٣٢ - كتاب التدابير .
٣٣ - كتاب نكت الرموز .
٣٤ - كتاب المحبة .
٣٥ - كتاب التبويب .
٣٦ - كتاب الرسالة الخاصة .
٣٧ - كتاب الحجر الأصفر .
٣٨ - كتاب رسائل الملوك .
٣٩ - كتاب الرد على الكندي في رده على الصناعة .
٤٠ - كتاب الشواهد .
٤١ - كتاب براء ساعة .
٤٢ - كتاب دفع مضار الأغذية .
٤٣ - كتاب المرشد .
٤٤ - كتاب الفاخر في الطب .
٤٥ - كتاب الطب الملوكي .
٤٦ - كتاب في وجع المفاصل .
٤٧ - كتاب في التشجير والتقسيم .
٤٨ - كتاب أطعمة المرضى .
٤٩ - كتاب اختصار .
٥٠ - كتاب البرء لجالنيوس .
٥١ - كتاب في القولنج .
٥٢ - كتاب الكافي في الطب .
٥٣ - كتاب سر الطب .
٥٤ - كتاب المدخل إلى الطب .
٥٥ - كتاب أقرباذين .

- ٥٦ - كتاب الممتحن في الطب على سبيل كناش .
٥٧ - كتاب في الباه .
٥٨ - كتاب الحصى في الكلى والمثانة .
٥٩ - كتاب الحجر .
٦٠ - مقالة في أن للجسم تحريكاً من ذاته وأن الحركة مبدأ طبيعي .

الختام

وفي الختام فن الواجب أن نصف الرازي بطبيب العصور كلها . إذ كانت طريقته في العلاج لمرضاه تتفق تماماً مع الطريقة المتبعة الآن . فعلى سبيل المثال كان الرازي يستفيد من دلالات تحليل الدم والبول والنبض لتشخيص المرض . وكان طبيباً مختبراً مدققاً ومجرداً من الأفكار الوهمية ومتبعداً عن الشعوذة والخرافات . وهناك عدة قصص تروى عن سبب اتجاه الرازي إلى حقل الطب ، أولها أنه دخل مستشفى في بغداد ذات مرة فرأى طفلاً مولوداً بوجهين ورأس واحد ، فسأل الرازي الطبيب المختص عن ذلك فأعطاه الاجابة التي أعجبتة ، فاندفع إلى دراسة الطب . والثانية هي أن الرازي كان مهتماً بأحوال الفقراء وعلاجهم ، وعمقت جشع الأطباء ومعاملاتهم لمرضاهم ، فأنجبه إلى الطب . والرواية الثالثة هي أن سبب تحوله إلى الطب هو الضعف في بصره ، لأنه لا يستطيع القيام بتجاربه الكيميائية . وفي النهاية أبدع الرازي في الطب مثل ما تفوق في الكيمياء . فكان يدعى الرائد الأول في علم الكيمياء وأبو الطب . ويقول ابن خلكان في كتابه « وفيات الأعيان » : « أقبل الرازي على دراسة كتب الطب وأخذ يقرأها قراءة عميقة حتى سبر أغوارها وتمكن منها ، ومارس مهنة الطب بكل ذكاء وقابلية واثقان وبلغ من النجاح أوجهه ، وصار إمام وقته في علم الطب » . وأضاف الدكتور سامي المحارنة في كتابه « تاريخ الطب والصيدلة عند العرب » : وبعد فقد حقق الرازي في مؤلفاته الطبية الكثيرة نضجاً واكتتالا كبيرين ، فبرز الطب العربي بخصائصه الفنية واصطلاحاته ومناهجه التعليمية والتطبيقية ، وكون مادة جديدة بصهره علوم الاغريق الطبية مع الثقافات والتجارب الشرقية في بونته .

كان الرازي من هؤلاء العلماء الذين يكثر من القراءة بالليل وخاصة عند النوم . لذا كان الرازي يفضل النوم على ظهره حتى لو أخذ النوم وهو يقرأ لسقط الكتاب على وجهه ، فيستيقظ من النوم حتى يتمكن من الاستمرار في القراءة . ويقال إنه فقد بصره من كثرة القراءة والتجارب الكيميائية في المعمل . اهتم الرازي بعلم الكيمياء لأنه العلم الوحيد الذي يمكن أن يحصل على معلومات (حقائق) من التجارب التي يقوم بها ويستنتج منها القانون ، أو يأخذ قانوناً ويحققه بالتجارب . ولكنه لم يستمر طويلاً في هذا الحقل ، فعند بلوغه الأربعين من العمر حول اتجاهه إلى الطب . ويقول إدوارد فيرير في كتابه « نوابغ علماء الكيمياء » : إن الرازي نبغ في الكيمياء ، وفي سن الأربعين صار طبيباً ، وذلك لاهتمامه بأحوال الفقراء ومخاربه لجشع الأطباء واستغلالهم .

وفي الخلاصة أحب أن أقدم النداء إلى شبابنا الطموح في البلاد العربية والاسلامية أن يقتدوا بعملاق العلوم ويكرسوا جهودهم في المثابرة وحب الغير ، وإذا اختاروا مهنة الطب فليكن اختيارهم لخدمة البشرية لا للجشع وحب المال .

قصيدة و قصة



أسماء من رجل من مراد رحل بها إلى ديار أهله .
وكم عوف الخبر عن ابن أخيه ، وصنع قبراً زعم أنها دفنت فيه ، بيد أن
المرقش علم بصحة الخبر من صبيان يلعبون في الحي .
فشد الرحال في طلب حبيبته معه مولاة له وزوجها من « غفيلة » وكان
راعياً للمرقش .

إلا أن المرقش قد ضني وهزل من آلام الغرام المبرج وشممت مسولاته
وزوجها خدمته في السفر فتركاه في كهف من أرض مراد .
فاحتال المرقش - بعدما فارقه - في إيصال الخبر إلى « أسماء » فأرسلت
زوجها إليه واحتمله إلى منزله وهو بآخر رمق ، ودفن شهيد الغرام في دار
حبيبته . وكان زوج أسماء مثالا للشهامة في هذا الموقف . . مثالا يرن في
سجل الخالدين .

أما الغفلي وزوجته فعادا إلى ديار المرقش وإذا في الناس أن مرقشاً قد
مات .

غير أن « حرملة » أخت مرقش علم بصحة الخبر من خلال قصيدة كتبها
المرقش في الكهف ووضعها في رحل الغفلي ، ومن ثم أخذ حرملة ثار أخيه
من الغفلي وزوجته .

وما هو نص قصيدة المرقش :

يا صاحبي تَلَوُّما لا تعجلا

(١) إن الرحيل رهين أن لا تعدلا

فَلَعَلَّ بُطْأَكُما يفرط سيئا

(٢) أو يسبق الاسراع سيئا مقبلا

يا راكباً إما عَرَضْتَ فَبَلَّغْ

أنس بن سعد إن لقيت وحرملا

لله دَرُكُما ودَّرُ أبيكما

إن أفلت الغفلي حتى يُقْتَلَا

من مبلغ الأقوام أن مرقشاً

أمسى على الأصحاب عبئاً مثقلا

ذهب السباع بأنفه فتركه

(٣) أعنى عليه بالجمال وجيئلا

وكأنما ترد السباع بشلوه

إذ غاب جمع بني ضبيعة منهلا

هوامش

(١) نلوما : انتظرا .

(٢) يفرط : يعجل . . السيب : الخبر .

(٣) أعنى : ذكر الضباع . . جيئلا : أتى الضباع .

عفلة

ووفاء!

« عمرو بن سعد البكري » المعروف بـ « المرقش الأكبر » من متيمي
العرب المشهورين في جاهليتهم ، وقد علق بهوى ابنة عمه « أسماء بنت
عوف بن مالك » ، وخطبها إلى عمه . فأبأها عليه ، وقال له : لن
أزوجكها حتى نرأس وتأتي الملوك ، فخرج المرقش إلى اليمن ، ومدح أحد
ملوكها ، ورجع إلى عمه بالحباء الجزيل والهدايا النفيسة .
إلا أن عوفاً - خلال رحلة ابن أخيه - أجذب واضطر إلى تزويج بنته

علم اللغة الحديثة ماذا تعرف عنها

بقلم : د. محمود اسماعيل صيني

مقدمة

كثيراً ما يسألني سائل «ما موضوع تخصصك؟» فأخبره «علم اللغة» فيهر السائل رأسه بطريقة مبهمة لا أدري منها إن كان قد عرف ما قلته أم لا ، ثم أستطرد أنا لأقول : «في الواقع أن تخصصي الدقيق هو «علم اللغة التطبيقي» عندها فقط يتأكد لي أن صديقي السائل لا يدرك ما عنيته بالضبط ، لأن ما يرتسم على محياه أو ما ينطلق به لسانه يبين لي أنه ربما يفهم ما يعنيه اصطلاح «علم اللغة» ولكنه لا يدري على وجه الدقة مضمون هذا التعبير .

وأنا لا أجد غرابة في ذلك ، فعلم اللغة بمفهومه الحديث لا يزال في مراحل تطوره الأولى إذا قيس بالعلوم الأخرى ، وهو تخصص لا يزال حتى في كثير من جامعات الدول المتقدمة موضوعاً للدراسات العليا فقط ، وقد كنت ألقى عناء كبيراً في شرح موضوع هذا التخصص حتى لمعارفي من الأميركيين ، لأن الكثيرين منهم يظنون أن دراسة علم اللغة معناها فقط الدراسة المتخصصة للغة ما ، بل ويظن بعض العرب أن هذا العلم بفروعه إنما وضع لدراسة اللغات الأجنبية فحسب !

دعاني كل هذا إلى كتابة السطور التالية آملاً أن ألقى بعضاً من الضوء على هذا الفرع من العلوم الحديثة .

علم اللغة (تعريف)

قد يعجب القارئ حين يجد أن علماء اللغة العرب أنفسهم لم يتفقوا

بعد على تسمية معينة لموضوع تخصصهم (وهم أولى الناس بذلك) فالبعض يطلق عليه «علم اللغة» أو «علم اللغات» ، وفئة تسميه «اللسانيات» ، وثالثة تنعته بـ «اللغويات» ، ثم هناك من يسميه «فقه اللغة» . . . ولكل من هؤلاء وأولئك ما يبرر به تسميته ولو أن هناك شبه اتفاق بين المحدثين على تجنب مصطلح «فقه اللغة» ، لأنهم يرون أن هذا التعبير أقرب شيء إلى ما يعرف بالـ «Philology» بالانجليزية أي إن لدلالاته ارتباطاً وثيقاً باللغة المكتوبة والأدب وتحقيق النصوص والدراسات التاريخية وما شابه ، مما قد يؤدي إلى تشويش مفهوم «علم اللغة» بمعناه الحديث .

أما نحن فنرى أن «علم اللغة» قد يكون أقرب إلى المفهوم السائد المعروف بالانجليزية بـ Linguistics وبالفرنسية La Linguistique وذلك قياساً على ما نسمي به بعض العلوم الحديثة مثل علم النفس وعلم الاجتماع وعلم الاقتصاد وعلم النبات . . . الخ .

موضوع علم اللغة

يدرس علم اللغة بفروعه كل ما يتعلق باللغة من أصوات منطوقة أو مسموعة أو ألفاظ أو تراكيب أو دلالة والعوامل المؤثرة على هذه الظواهر اللغوية فسيولوجية كانت أو نفسية أو بيولوجية أو اجتماعية ، ويتبع في ذلك الأساليب العلمية المعروفة من جمع وملاحظة واستقراء واستنتاج القواعد ثم النظريات العامة من الحالات المختلفة ، ويستعين في سبيل تحقيق ذلك بالعلوم الأخرى مثل الرياضيات والمنطق (لتقديم النتائج والوصول إليها أحياناً) وعلم

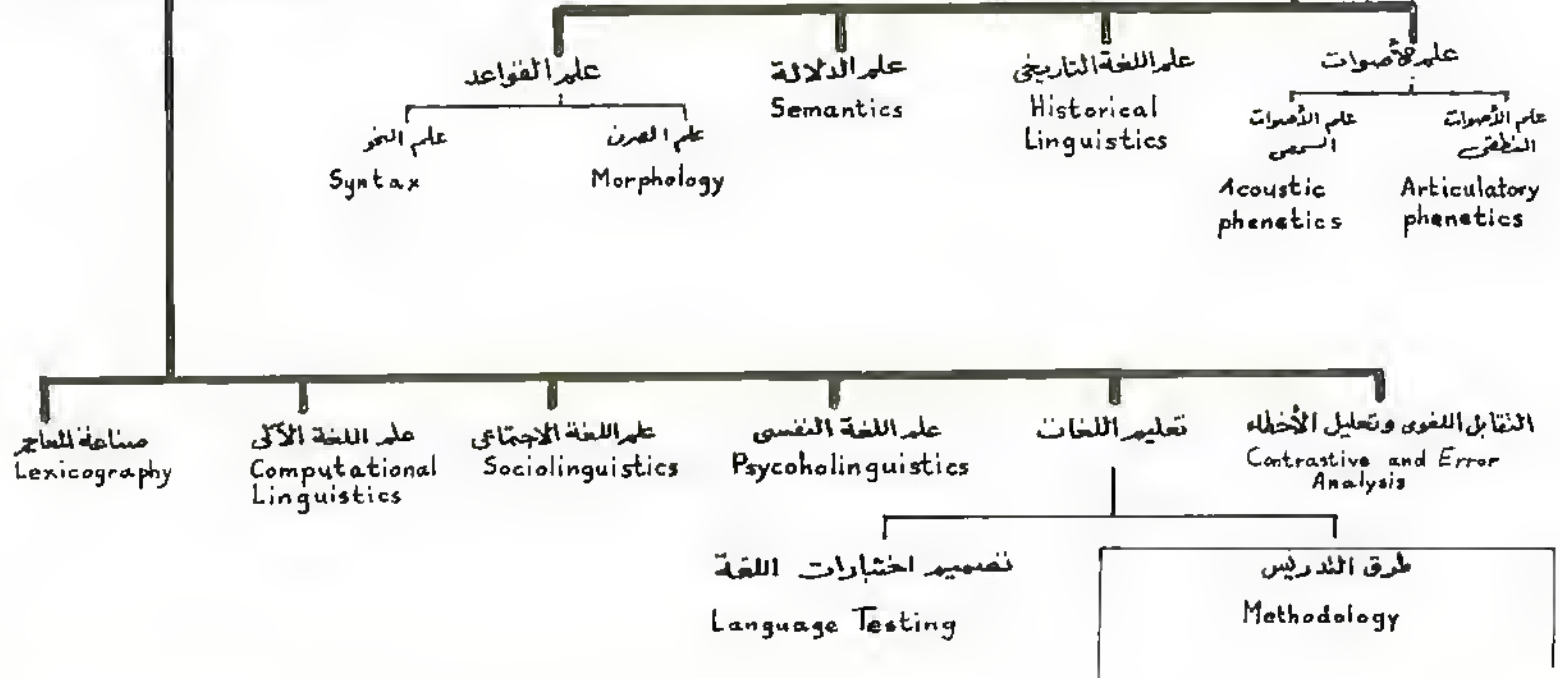
علم اللغة الحديثة

علم اللغة التطبيقي

Applied Linguistics

علم اللغة النظري (العام)

Theoretical Linguistics



على الرغم من هذا الاتفاق العام على التقسيم فإنه ليس من السهل يمكن تحديد معالم أي من الشعبتين تحديداً دقيقاً لأن ما يعتبره البعض نظرياً يراه آخرون تطبيقياً والعكس بالعكس ، ولذلك فإن ما سنذكره في السطور التالية هو مفهوم شخصي قد يتفق مع آراء الدارسين لعلم اللغة في أجزاء منه ويختلف معهم في أجزاء أخرى . حيث إن الظاهرة اللغوية الواحدة قد تم دراستها بأسلوبين مختلفين أحدهما نظري والآخر تطبيقي ، بل وربما بأسلوب ثالث « بين بين » فدراسة الألفاظ مثلاً قد تكون موضوع دراسة الصرف Morphology أو المعاني Semantics وهما دراستان نظريتان فتسمى علم الألفاظ Lexicology وقد تكون موضوع دراسة المعاجم وصناعتها وهي دراسة تطبيقية فتسمى صناعة المعاجم Lexicography وفي أغلب الحالات تتداخل الدراستان فتكمل إحداها الأخرى ، وخصوصاً إذا علمنا أن الدراسة التطبيقية لا بد وأن تعتمد على أساس نظري سليم .

وظائف الأعضاء والطبيعة (في دراسة نطق الأصوات وسماعها) وعلم النفس والاجتماع والتربية (في دراسة تعلم اللغة واستيعابها وآثارها على الفرد والمجتمع كما يحدث في علم اللغة التطبيقي مثلاً) كما يستعين علماء اللغة ببعض الآلات ، ووسائل التقنية المختلفة أمثال الأشعة السينية والمطياف Spectograph والحاسب الالكتروني إلى جانب أجهزة تسجيل الصوت المعروفة .

من كل هذا يتضح لنا أن ما يعرف بعلم اللغة Linguistics هو في واقع الأمر مجموعة من العلوم يجمعها هدف واحد وهو دراسة الظواهر اللغوية لدى الإنسان ، وهذا ما حدا بنا إلى تصدير هذا المقال بعنوان « علوم اللغة الحديثة » .

الفروع الرئيسية لعلم اللغة

اتفق علماء اللغة على تقسيم علم اللغة إلى شعبتين رئيسيتين هما :

(١) علم اللغة النظري أو العام .

(٢) علم اللغة التطبيقي .

وهناك من يرى اضافة شعبة ثالثة هي :

(٣) علم الأصوات .

لكننا نرى أن علم الأصوات بهذا المفهوم يمكن ادراجه تحت مفهوم علم اللغة النظري أو العام حيث إن الأصوات جزء من الظواهر والنشاط اللغوي لدى الإنسان ، وكثيراً ما تتشابه دراسة الأصوات بالدراسات الصرفية والنحوية خصوصاً في المدارس الحديثة مثل المدرسة التوليديدية

Generative Grammar.

علم اللغة النظري

Theoretical Linguistics

يدخل تحت هذه التسمية مجموعة من المعارف المتعلقة باللغة أهمها ما يلي :

١ - علم الأصوات بقروعه مثل (علم الأصوات النطقي) Articulatory Phonetics.

الذي يدرس مخارج الحروف وأعضاء النطق وعلم الأصوات السمعي Acoustic Phonetics الذي يعنى بدراسة موجات الصوت

٤ - صناعة المعاجم Lexicography

ويدرس هذا الفرع من علم اللغة التطبيقى الأمور المتعلقة بإعداد المعاجم أحادية اللغة (مثل لسان العرب والمعجم الوسيط) ونسائية اللغة (عربي - انجليزي مثلاً) أو متعددة اللغات (مثل عربي - انكليزي - ألماني) بما في ذلك جمع المواد اللغوية وتنسيقها وأساليب عرضها . . الخ .

٥ - تعليم اللغات Language Teaching

يعتبر هذا الفرع من أهم فروع علم اللغة التطبيقى إن لم يكن هو أهمها على الإطلاق ، مما حدا بكثير من علماء اللغة إلى استعمال اصطلاح علم اللغة التطبيقى مرادفاً لتعليم اللغات (الأجنبية على وجه الخصوص) وهذا الفرع يعنى بكل ما له صلة بتعليم اللغات من أمور نفسية واجتماعية وتربوية بما في ذلك الاتجاهات والطرائق المختلفة والوسائل المعينة ، من إعداد للمدارس والمناهج والمواد التعليمية والإشراف عليها ، هذا وتوجد إلى جانب تعليم اللغات دراسات أخرى وثيقة الصلة بها ، مثل :

(أ) التقابل اللغوي وتحليل الأخطاء Contrastive and Error

Analysis

الذي يقوم بمقارنة اللغات المختلفة ودراسة نقاط الاختلاف بينها للتعرف على النقاط التي قد تكون عقبة في طريق دارسي تلك اللغات من الأجانب ، كما يدرس هذا الفرع بأسلوب علمي الأخطاء التي يرتكبها دارسو اللغة ومحاولة التعرف على أسباب تلك الأخطاء لمعالجتها .

(ب) تصميم اختبارات اللغة Language Testing

موضوع هذا الفرع من الدراسة هو تصميم اختبارات اللغة أصلية كانت أم أجنبية وتطوير الوسائل اللازمة لتحسين هذه الاختبارات من ناحية المحتوى والناحية الفنية والعملية للوصول بها إلى أعلى درجة ممكنة من الصدق (validity) والثبات reliability والتمييز discrimination وسهولة التطبيق Practicalty.

(ج) بالإضافة إلى ما سبق ذكره نجد بعضاً من الجامعات الغربية التي تقوم بتدريس طرائق نحو الأمية Literacy بوصفه فرعاً من فروع علم اللغة التطبيقى .

وكيفية انتقاله في الهواء ووصوله إلى السمع والعوامل المؤثرة في كل ذلك وعلم وظائف الأصوات في اللغات Phonology وغيرها .

٢ - علم القواعد Grammar ويدخل تحت هذا المسمى :

(أ) علم الصرف Morphology الذي يعنى بدراسة بنية الكلمة أو بتعبير أدق دراسة الوحدات الناقلة للمعنى morphemes مثل الكلمة وأجزائها وتصريفها .

(ب) علم النحو Syntax وهو الفرع الذي يدرس بنية الجملة وشبه الجملة وأنواعها ، أي إنه يدرس نظم الكلام .

٣ - علم اللغة التاريخي Historical Linguistics

ويدرس هذا الفرع من علم اللغة تطور اللغات والأسر اللغوية وارتباط اللغات المتقاربة النسب بعضها ببعض وأوجه الشبه والاختلاف بينها Language Typology.

٤ - علم الدلالة Semantics

وهو يدرس العلاقة بين الرمز اللغوي ودلالته أو دلالاته كما يدرس تطور معاني الألفاظ من الناحية التاريخية بما في ذلك تأثير المجاز اللغوي من كناية واستعارة . . . الخ .

علم اللغة التطبيقي

Applied Linguistics

يدخل تحت هذه التسمية مجموعة أخرى من علوم اللغة أهمها :

١ - علم اللغة النفسي Psycholinguistics

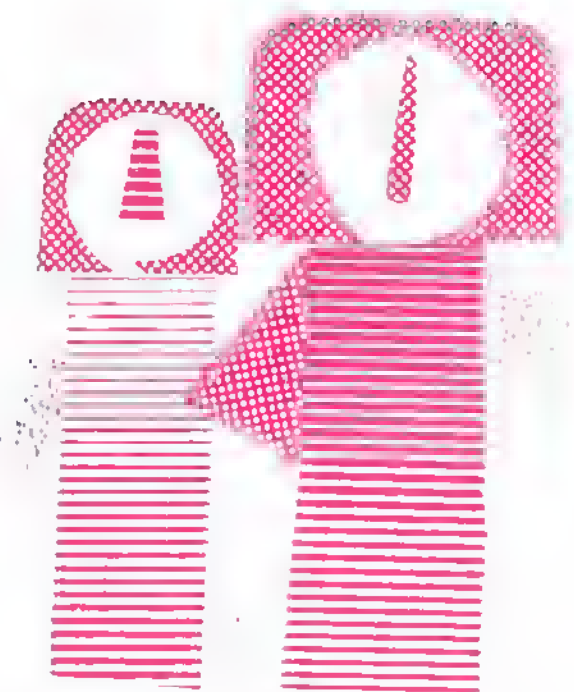
ومن أهم مواضيع دراسته بالنسبة لعالم اللغة هو اكتساب اللغة الأصلية (عند الأطفال بوجه خاص والبالغين بشكل عام) والعوامل المؤثرة في ذلك بيولوجية كانت أو نفسية أو اجتماعية ثم تعلم اللغات الأجنبية والعوامل المؤثرة في ذلك داخلية كانت أو خارجية ، مساعدة كانت أو مثبطة ، كما يعنى بدراسة عيوب النطق والكلام .

٢ - علم اللغة الاجتماعي Sociolinguistics.

ويعنى هذا الفرع بتأثير المجتمع على اللغة واللغة على المجتمع كما يدرس مشكلة اللهجات الجغرافية (في مناطق مختلفة) والطبقية (أفراد المجتمع في طبقاته الثقافية أو الاقتصادية) والازدواج اللغوي وما شابه ذلك ، ومن أهم مجالات هذا العلم التخطيط اللغوي Language Planning الذي يعالج قضايا كثيرة مثل تقرير نظام الكتابة واختيار اللغات الرسمية وأساليب المحافظة عليها وتطويرها .

٣ - علم اللغة الآلي Computational Linguistics

وهو الفرع الذي يعنى بدراسة اللغة لتطويع المادة اللغوية للحاسب الالكتروني والاستفادة من الحاسب الالكتروني في الدراسات اللغوية ومن أبرز مواضيع هذه الدراسات هو الترجمة الآلية machine translation وتخزين المعلومات واستعادتها من ذاكرة الدماغ الالكتروني information retrieval.





بسم الرحمن الرحيم

المميزات والنشاطات لطلاب كلية الملك فيصل الجوية

بعد التخرج

يتقاضى راتباً شهرياً قدره ٥٥٣٥ ريالاً موزعة على النحو التالي :-

راتب أساسي ٣٤٣٥
بدل اعاشة ٥٠٠
بدل نقل ٤٠٠
علاوة طيران ١٢٠٠
بالإضافة الى :-

١٢٠٠٠ ريال بدل سكن سنوياً
٢٨٠٠ ريال بدل ملابس سنوياً

• ترقية حسب سلم الترقيات الخاص بالضباط الطيارين في القوات الجوية الملكية السعودية

• فرص كبيرة للتبعثات للخارج للشخص.

للحصول على معلومات مفصلة اتصل بـ

- ١- منطقة الرياض
لجنة التنسيق للقبول بالطيارين العسكريين
بالإدارة العامة للجيش الأعلى للجوامع
ساح المطار - أمام مبنى كلية القيادة
- ٢- المناطق الأخرى
أقرب قاعدة جوية أو منطقة عسكرية
والله وليّ التوفيق

مع تحيات
كلية الملك فيصل الجوية



ندوة

الشفقة

اشترك في الندوة :

- الدكتور/ عبد الله بن عبد الله الزايد
- الدكتور/ عبد الستار فتح الله سعيد
- الدكتور/ حسين محمد شويبل
- الدكتور/ محمد عبد الهادي عثمان
- مدير المعهد العالي للندوة الإسلامية بالرياض
- المدرس بالمعهد العام للندوة الإسلامية بالرياض
- مدير عام مستشفى الولادة والأطفال بالرياض
- الأخصائي بمستشفى الولادة والأطفال بالرياض

★ لوزا
طفلة
الأنبوب ★



اعداد : محمد مبارك

★ بعض
البرائد
الأجنبية التي
حملت الخبر
الثق إلى العالم ★



تناقلت وكالات الأنباء كثيراً من الأخبار والتعليقات حول التجربة التي قام بها الطبيب البريطانيان «باتريك ستبتو» و«روبرت ادوارد» الخاصة بولادة أول طفلة بواسطة الأنابيب اسمها «لويزا براون» من الأب جون والأم ليسلي في مستشفى أولدهام بالقرب من مانشستر في إنجلترا .

ولقد حظيت هذه التجربة باهتمامات الصحافة العالمية وتناولها العلماء والأطباء بالتعليق بين مؤيد ومعارض وبين مأخوذ بنتائج التجربة ومتردد في الاقتناع بها .

نقول الأم ليسلي في معرض وصفها لابنتها «لويزا» : «لن أنسى تلك الثانية التي لمست فيها ابنتي للمرة الأولى ، إنها لحظة تساوي بالفعل كل ما مررت به من أجلها» .

ويقول الدكتور ستبتو : «ظاهرياً تبدو الإجراءات والخطوات العلمية التي أعطت السيدة ليسلي الطفلة التي عاشت تنتظرها سنوات طويلة ، تبدو هذه الخطوات بسيطة ومباشرة . إن التجربة محاكاة للطبيعة في أسلوبها البسيط الذي وهبه لها الله لتجديد الحياة البشرية . ولكن مع إحداث اختلاف بسيط بسبب حدوث انسداد في الطريق الطبيعي [يقصد الانسداد في قناة فالوب] ولكن الواقع بالطبع أكثر تعقيداً» .

ولقد كانت الفكرة التي تولدت في رأس الدكتور ستبتو منذ نحو ١٥ سنة أن هذا الانسداد يمكن تخطيه كلية إذا ما أمكن :

- التقاط البويضة من المرأة جراحياً .
 - تخصيبها في المعمل بالحيوان المنوي للزوج .
 - إبقاؤها حية لعدة أيام إلى بدايات مرحلة الجنين .
 - زرع البويضة وقد تحولت إلى بداية مرحلة الجنين في رحم الأم لكي ينمو فيه كأي جنين طبيعي .
- ولقد سبق هذه التجربة إجراء ٣٥٠ تجربة أخرى ، وقد سعى

الدكتور ستبتو من خلال تجربته الجديدة إلى تطوير التكنيك ، فوجد ضالته المنشودة في الستينات في الدكتور ادوارد أستاذ علم وظائف الأعضاء بجامعة كمبريدج الذي أمضى سنوات في إجراء أبحاث معملية حول عملية الاخصاب .

وقد توصل الدكتور ادوارد بعد أبحاث مضية إلى أن عملية الاخصاب ليست مجرد خلط البويضة بالسائل المنوي ، فأهم شيء للبويضة أن تكون في مرحلة النضوج التام اللازمة لحدوث الاخصاب ومن هنا ظهرت أهمية عامل التوقيت في إخراج البويضة من البيض .

وكان دور الدكتور ادوارد في إيجاد مثل هذه الظروف اللازمة لنضوج البويضة في الأنبوب وتوليف مزيج من سائل المواد الغذائية التي تسمح بعملية النضوج والاخصاب .

ونظراً لخطورة وأهمية التجربة رأت «الفيسل» أن تخصص ندوتها لهذا الشهر لمناقشة الموضوع من زواياه وأبعاده المختلفة الدينية والاجتماعية والخلقية والطبية .

الأبعاد الدينية .. والاجتماعية

بدأ الدكتور عبد الله بن عبد الله الزايد مدير المعهد العالي للدعوة الإسلامية بالرياض الندوة شارحاً الجوانب الدينية والاجتماعية لفكرة وتجربة طفل الأنبوب فقال :

«في مطلع الكلام حول هذا الموضوع أود أن أبدي ملاحظتين اثنتين أحسبهما مهمتين :

● الملاحظة الأولى : أن الإعلام أثار ضجة حول مسألة طفل الأنابيب أكبر من التجربة نفسها ، وهذا الضجيج الإعلامي لا يتسم بروح العلم في تناوله للموضوع ، إذ إن قواعد العلم الصحيح لا تقر الخلود ولا التمجيد الأسطوري لتجربة ما .

ثم إن هذا الأسلوب الإعلامي صور القضية على أنها فتح جديد للتناسل البشري ، يلغي الطريق الفطري الطبيعي للاتصال والتوالد والتناسل .

الملاحظة الثانية : أن المشكل دائماً ليس في اكتشافات العلم ، وإنما في طريقة استغلال الاكتشافات العلمية ، فالمركبات الكيميائية

وتفاعلاتها - مثلاً - علم معروف ، ولكن الضلال البشري استخدم هذا العلم في صناعة أسلحة الحرب الجرثومية الإشعة .

ومن هنا وجب وضع الضمانات التشريعية ، والأخلاقية ، حتى لا يستغل العلم أفراد ضالون ، يدمرون به البشرية سواء في المجال المادي ، أو المجال الاجتماعي الأخلاقي .

لما هي تجربة طفل الأنبوب ؟

هي وصل الحيوان المنوي بالبويضة بطريقة صناعية - في أنبوب - نظراً لعجز ما في الرحم ، هذه الطريقة ذاتها ، أسلوب علاجي لحالة لا يمكن أن توصف المرأة التي تعالج بها بالعقم الكامل ، فإن من جعلها الله عقياً مستحيل عادة أن تلد ، وكذلك بالنسبة للرجل ، وألوف الحالات في العالم تؤكد هذه الحقيقة المسلمة ، والعقم الكامل يختلف عن حالة صاحبة بويضة الأنبوب حيث إن هذه قابلة للحمل لكن لعجز ما في الرحم حيل بين رحمها وبين قبول لقاح زوجها .

ومن هنا يتأكد أن اللجوء لزرع البويضة في الأنبوب لتلقيحها ناجم عن مرض عجز العلم عن علاجه داخل الرحم ، فعالجها في الخارج ، وبهذا يمكن أن يكون هذا النوع من العلاج دليلاً على عجز العلم نفسه

حتى الآن عن معالجة الانسداد الشرياني داخل الرحم .

ما هو موقفنا كمسلمين من هذه التجربة ؟

إن موقفنا من هذه التجربة يأخذ في اعتباره الناحية الفقهية والناحية الاجتماعية :

أولاً : الناحية الفقهية

ينتقد بعض الناس علماء المسلمين الأوائل لأنهم فتحوا أبواب الاحتمالات لما عساه أن يجد من وقائع ومشكلات .

ومن ذلك أنهم بحثوا احتمال ادخال ماء الزوج إلى رحم زوجته من غير طريق الاتصال العادي ، وتسمى هذه العملية في الفقه بـ « الاستدخال » أو « التحمل » وعلى هذا يمكن القول بأن الفقهاء المسلمين لا يمانعون من التلقيح الصناعي بشرط أن يكون من زوجين شرعيين .

وتجربة طفل الأنبوب تخضع لهذا الحكم بالشرط المذكور ، أي أن تكون النطفة والبويضة من زوجين شرعيين .

والذين يمانعون جواز هذه الطريقة لاحظوا المقاصد الشرعية ، وقاعدة سد الذرائع ، ذلك أن من المبادئ الفقهية ضرورة الموازنة بين المصلحة والمفسدة ، فإذا ترجحت المفسدة على المصلحة ، وجب منع الحمل بما يقضي إليها ومن ذلك قولهم : درء المفسد مقدم على جلب المصالح ، أي إذا تساوت المفسدة والمصلحة وجب درء المفسدة وتجنب سلوك الطريق المفضي إليها .

وهذا النظر جنب الأمة الإسلامية الوقوع في كوارث كثيرة ، وقع فيها المسلمون اليوم لضعف التزامهم بقواعد الإسلام وهدية .

وعلى هذا يمكن القول بأن الناس إذا أساءوا استعمال هذه التجربة - إذا نجحت - فإن على المتصدين للفتوى النظر في قاعدة سد الذرائع . وإذا لم يحصل إساءة استعمال غلب جانب جلب المصالح .

وهذا الأمر أشبه ما يكون بجرعة دواء واحد يعطى لمرضى ويمنع منه مريض آخر مع أنها مصابان بمرض من نوع واحد لاختلاف استعداد الجسمين .

وليس ذلك من التلاعب بالفتوى ، ولكنه من الفقه في دين الله المرتكز على النظرة الثاقبة في نصوص الشريعة وفي مقاصدها ، ولقد كان النبي ﷺ يسأل أحياناً عن مسألة واحدة من شخصين فيجيب شخص بما لم يجب به الآخر ، كأن يسأله مثلاً رجل عن أفضل الأعمال فيجيب قائلاً : بر الوالدين ، ويسأله آخر نفس السؤال فيقول له الإنفاق في سبيل الله ، واختلاف الفتوى في هذا المثل ملحوظ فيه حال السائل ، فالأول يحتاج إلى نصحه ببر الوالدين ، لأنه عاق لهما ، والآخر صاحب مال فيحتاج إلى نصحه بالبدل في سبيل الله ، وعموماً ، فإن اختلاف الفتوى باختلاف حال المستفتي مما اعتنى به الأصوليون وقعدوا له القواعد .

ونحن نقول بعدم الجواز إلا إذا توفرت الضمانات التشريعية* والأخلاقية التي تحيط بهذه التجربة بالسلامة والطهارة وتبقيها في دائرة الحلال .

وإن قولنا بعدم الجواز له مبررات منها :

١ - أن حبوب منع الحمل صنعت ابتداء - كما قيل - لتنظيم النسل ، ولكن هذه الحبوب شجعت جريمة الزنى تشجيعاً مرعباً ، حتى أصبح البنات في أوروبا وأمريكا يحملن هذه الحبوب في حقائب كتب المدارس الثانوية .

٢ - أن الشركات التجارية وطلاب الربح سيخترعون تجارة جديدة (تسمى التجارة في أولاد الحرام ، أو ما شاءوا أن يسموها) فليس من المستبعد توسيع التجربة ، وعدم حصرها بين الزوجين الشرعيين ، فربما عمدوا إلى نطف وبويضات ليس بين أصحابها علاقة زوجية ليجروا التجارب عليها ، ويمتد خيالهم ويتسع ، حتى يقوموا بإنشاء بنوك للنطف والبويضات تسمى « بنوك أطفال الأنابيب » ليأتي المشتري فيتخذ نطفة أو بويضة من السلالة التي تعجبه ، لتشهد البشرية عودة الجاهلية الأولى من جديد في هذا المجال ، فقد كان معروفاً في الجاهلية الأولى ، ما يسمى بـ « بنكاح الاستبضاع » ومعناه : اختيار رجل له خصائص معينة ليتصل بالمرأة غير الحلي لتنجب من سلالة من قد ينفع القبيلة !! وهذا النكاح نوع من أنواع الزنى أبطله الإسلام كما جاء في حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها .

ثانياً : الناحية الاجتماعية

فإن الاستخدام السيء لهذه التجربة سوف يؤثر تأثيراً خطيراً على المجتمعات ، ومن هذا :

●● انقطاع النسب ، إذ تظهر أجيال لا تعرف آباءها ولا أمهاتها حقيقة .

●● تدمير الأسرة بتقطيع أواصرها وهذا مترتب على انقطاع النسب .

●● وما يترتب على هذين انعدام صلة الرحم .

●● ادخال نسب على قوم ليس لهم به صلة شرعية .

●● فقدان الاحساس بالانتماء العائلي المعروف مما يؤدي إلى

التمزق النفسي والخلقي والاجتماعي ، وهذا التمزق يؤدي إلى التعقيد

والاكتئاب والاجرام ، ومن الخير هنا الاعتبار بمشكلة اللقطاء في

أوروبا وأمريكا والعالم الثالث .

وفي الختام أقترح أن تعقد ندوة لمجموعة من علماء المسلمين

لمعالجة هذا الموضوع والموضوعات الأخرى المماثلة ليستنير الرأي

العام الإسلامي ، وليكون ما يصدر عن هذه الندوة من أحكام ومقررات

ملزماً للحكومات الإسلامية وللعلماء المسلمين الذين يقومون بالتجارب

العلمية الطبية . والله أسأل حسن القصد وسداد الرأي وخلوص القول

والعمل له وصلى الله وسلم وبارك على هادي البشرية بأذن ربه إلى صراط

مستقيم .

بين الدين والعلم

وعن العلاقة بين الدين والعلم وتطبيق هذه العلاقة على تجربة

الأنابيب ودورها المحدود يقول الدكتور عبد الستار فتح الله سعيد



★ الأم
« ليسلي براون »
مع طفلها في الفرا، الظن
في شرفة منزلها ★



★ لوز، طفلة الأنبوب في مهدها... حيث يد الأم نرعها ★

ثالثا : دور محدود للأنابيب

فالحقيقة العلمية إلى الآن أن الأنابيب استخدمت استخداماً محدوداً، ولمدة ٤ أيام « أي ١/٧٠ من مدة الحمل الطبيعي »، ومع بذل الجهود المضنية قبل ذلك لمدة ١٢ عاماً متواصلة تم بذل الجهود لحفظ البويضة والنطفة، وتوفير المناخ المناسب لهما حتى يلتحما، وليسيرا وفق النظم الإلهية الثابتة، إلى أن تم نقلهما إلى الرحم مرة أخرى ليواصل الجنين الحياة والنمو في قراره المكين الأصيل.

ومن ثم يتضح خطأ هذا الوصف الذي ينسب فيه الطفل إلى الأنابيب، وهي وعاء عارض.

رابعا : سربهم آياتنا في الآفاق

ومع اعترافنا بعظمة هذا العمل العلمي، وتقديرنا للجهود الجبارة التي بذلها العلماء والأطباء في هذا الصدد، نعود إلى القول بأن هذا فتح جديد للدين، وتأكيد لحقائقه الكبرى، في الإيمان بالله الواحد القهار، ذلك لأن هذا العمل العلمي الكبير يلفت الأسماع والأبصار، والقلوب والعقول إلى جلائل النعم الإلهية، وخوارق الخلق الرباني ابتداء من إيجاد الذكر والأنثى، والنطفة والبويضة، وخلطهما على ما سماه القرآن العظيم : ﴿ انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج ﴾، ثم متابعة رعاية هذا المزيج في أطوار الخلق العجيبة التي فصلها القرآن الكريم، والتي امتن الله تعالى بها على عباده، وساقها دليلاً على قدرته المتفردة وعلى جميل عنايته الفائقة، ومن ذلك قوله تعالى :

﴿ ألم نخلقكم من ماء مهين، فجعلناه في قرار مكين، إلى قدر معلوم. فقدروا فنعم القادرون ﴾، وهذا القرار المكين هو الذي تناسلت البشرية من خلاله عبر القرون المتطاولة، فكيف لا يثير هذا كله عجب الناس بقدر ما أثارهم حالة عابرة في أنبوب هش، بذل في

المدرس بالمعهد العالي للدعوة الإسلامية بالرياض :

دأب الناس كلما ظهر كشف علمي جديد أن يتلفتوا إلى الدين أحياناً بروح الشك والتحدي، أو بروح الاشفاف والرثاء، وفي أخف الأحوال يكونون على هيئة التساؤل أو الانتظار عما تسفر عنه الأيام، في الصراع الموهوم بين العلم والدين !!

لذلك نود قبل الحديث عما سمي « بأطفال الأنابيب » أن نلفت الأنظار إلى جملة موجزة من الحقائق، حول هذه المسألة التي أحدثت ضجة أكبر من حجمها :

أولاً : الدين والعلم صنوان

إذ لا يمكن أن تتعارض المبادئ الدينية الأصيلة، مع الحقائق العلمية الصحيحة، والفجوة المصطنعة بينهما قد فات أوانها، وزالت الظروف التاريخية التي أحدثتها حين اصطدمت الكنيسة بطلائع عصر النهضة الأوروبية، لذلك تحول العلم نفسه الآن إلى داعية للإيمان، وعاد يدعم حقائق الدين التي أنكرها الملحدون في الماضي، والذين لا تزال لهم بقايا في الدوائر العلمية تأخذ الاتحاد ورائة وتقليداً كما كان المشركون من قبل يجمدون على إرث آبائهم الأولين بلا بينة ولا دليل !!

ثانياً : الاسلام ميزان الأديان

لأنه دين الحق، والمتفرد - وحده - بالحفظ، وتواتر المبادئ والقواعد، ومن ثم فهو الحكم على غيره من الأديان، وهو كلمة الوحي الإلهي الصحيحة الباقية على الأرض، ولهذا لم يتعارض مع حقيقة علمية، ولم يعارض قط المصالح المشروعة للجنس البشري، لأنه جاء لتحقيقها وحياطتها. وتاريخه المجيد أبلغ شاهد على هذا خاصة في مجال العلوم والدراسات.

سبيله أضنى الجهود ، وأبهظ النفقات ؟!

إن كل إنسان منصف في الأرض ليزداد بهذا إيماناً بقدرة الله العظيم ، ويزداد شكرياً لنعمة الله ، وتصديقاً بوعده حين قال جل شأنه :

﴿ سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه

الحق ﴾ .



★ د. عبد الستار فتح الله السعيد ★



★ د. عبدالله بن عبدالله الزايد ★

خامساً : وما تشاؤون إلا أن يشاء الله

على أنه ينبغي أن يستقر في أعماقنا دائماً أننا محكومون في النهاية بسلطان الله تعالى ومشيئته ، وأن مزاولتنا للأسباب لا تعني التفرد بمصائر الحياة . فإن الله عز شأنه هو الفعال لما يريد ، ولن يصيح « العقم أسطورة » كما تنادى المغرورون غداة ميلاد الطفلة الانجليزية ، ولنستمع في أدب إلى صوت الوحي الإلهي يقرر الحقيقة النهائية :

﴿ لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء ، يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور ، أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً إنه عليم قدير ﴾ .

ولننظر كيف كرر المولى جل شأنه ذكر المشيئة الإلهية أربع مرات في آيتين اثنتين فقط حتى يجلي عن الإنسان المغرور أوهامه حين يعلم ظاهراً من الحياة الدنيا ، ويظن أنه بذلك قد ملك الأسباب ، وأن الظن لا يغني من الحق شيئاً !!

على أننا نعود فنذكر بأن هذه الوسائل الصناعية ليست خلقاً ، ولا تخليقاً ، وإنما هي استخدام لمواد خلقها رب العالمين ، ومحاكاة بارعة لنموذج الخلق الأصل ، وتطبيق للنسب الإلهية في الأرحام والأجنة ، ولذلك كان والدا الطفلة أول من أعلنوا إيمانهم بالله تعالى حين قارنا الجهود الفادحة التي بذلت في محاولة جزئية ومحدودة ، بالنعم الإلهية المتكررة في أقطار الأرض أثناء الليل والنهار ، لمئات الملايين من الآباء والأمهات .

خلاصة الجواب

والآن يأتي السؤال عن حكم الدين في الأطفال الذين يمرون عبر الأنابيب ، أو غيرها من الأدوات والآلات والأوعية . ونوجز الجواب عن هذا في نقاط :

● أولاً : يبيح الإسلام للرجل أن يضع نطفته في المرأة على أي وجه ينتهي بها إلى الرحم ، بل يبيح له - بشروط - القاءها خارج الرحم فيما يسمى شرعاً « بالعزل » الذي كان يفعله الصحابة رضوان الله عليهم على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل ، كما جاء في حديث جابر في الصحيحين .

● ثانياً : ينبغي الاعتقاد التام بأن الخالق هو الله تعالى في كل حال سواء كان ذلك في أنبوب ، أو ما هو أغرب منه ، وقد جاء في الحديث النبوي إشارة رائعة إلى هذا حين جاء رجل يسأل النبي ﷺ عن العزل فقال له ﷺ : « لو أن الماء الذي يكون منه الولد أهرقته على صخرة لأخرج الله منها ولداً » رواه أحمد والبخاري وابن حبان وصححه من حديث أنس .

ثالثاً : معالجة الماء الذي يكون منه الولد بطريقة التلقيح بين النطفة والبويضة في أنبوب أو غيره لا يزيد عن كونه ضرباً من التداوي ، والأخذ بالأسباب المشروعة في الإسلام ، ولا دليل على منعه أو تحريمه ، وهو مثل مقابلة « المنع من الحمل » لا يغير من القدر شيئاً ، ولذلك لما قالت اليهود : العزل المؤودة الصغرى ، قال رسول الله ﷺ : « كذبت يهود أن الله عز وجل لو أراد أن يخلق شيئاً لم يستطع أحداً أن يصرفه » رواه أحمد وأبو داود من حديث أبي سعيد .

● رابعاً : لم يمنع الإسلام أمته من الاستفادة بالتجارب البشرية في مجالات الحياة ، بل يحثها على اقتباس النافع المفيد منها ، وفي الأثر « الحكمة ضالة المؤمن أرى وجدها فهو أولى الناس بها » .

وفي مجال الحمل أو منعه قرر النبي ﷺ هذا المعنى فقال عن العزل حين سئل عنه : « .. لو كان ضاراً ضر فارس والروم » ، رواه أحمد ومسلم من حديث أسامة .

ويقول : « لقد هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضر أولادهم شيئاً .. »
رواه أحمد ومسلم من حديث جذامة بنت وهب والغيلة هنا معناها :
جماع الزوجة وهي مرضع أو أن ترضع وهي حامل .

مشرط الحل

واستخدام الأنابيب أو غيرها مشروط فيه بداهة أن يتم بطريق شرعي متفرد وهو أن تكون النطفة من الزوج والبويضة من الزوجة فقط بحيث لا يختلط بهما أي مادة بشرية تؤخذ من غير الزوجين .

والإخلال بواحد من هذين الأمرين (النطفة والبويضة الزوجية) يكون في حكم الزنى ، ويأثم فاعله والراضي به إثماً مبيهاً ، فضلاً عن أنه يترتب عليه آثار الزنى من عدم ثبوت النسب ، وحرمة الميراث وغير ذلك من الأحكام الكثيرة !!

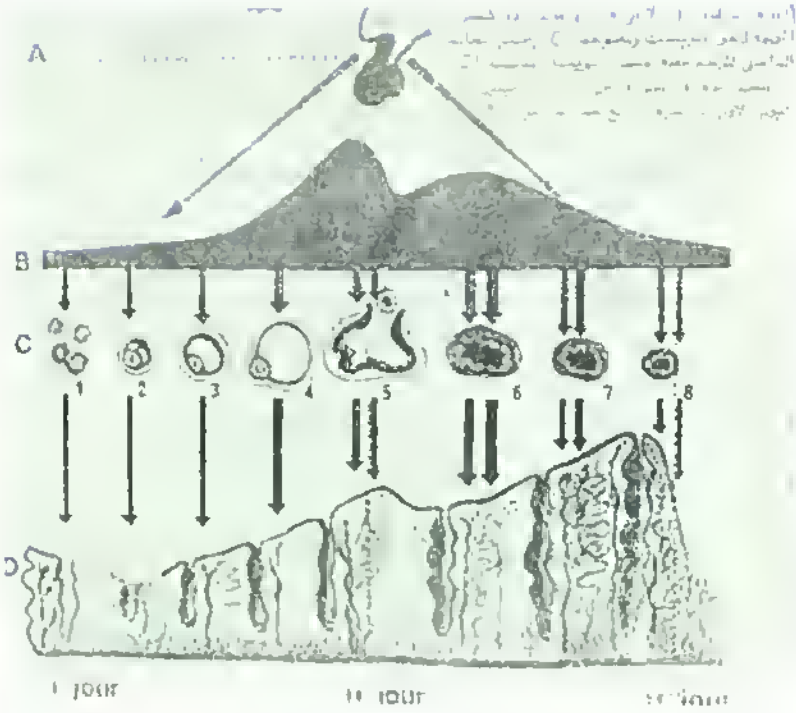
والزنى لم يحرم فقط حفظاً للأمراض ، وإنما أيضاً حفظاً للأنساب ، وترتيب الآثار عليها ، ولهذا جاء في الحديث الشريف :
« أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ، ولن يدخلها الله الجنة .. » رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم .

وتخصيص المرأة هنا من أعلام النبوة لأن الشبهة الآن قائمة فيما لو أخذت بويضة غير الزوجة فلقحت بمني الزوج ، ثم زرعت في رحم الزوجة ، وهذا ينطبق عليه الحديث نصاً ، لأن كلتا المرأتين تكون قد أدخلت على قوم من ليس منهم !!

وسيلة قديمة خبيثة

ولا يفوتنا في هذا المقام أن ننبه إلى إحدى الوسائل الصناعية للحمل ، والتي كان يستخدمها الدجالون والسحرة من قديم ولا تزال تستعمل في الأوساط الجاهلة حتى في بلاد المسلمين !! وخلصتها أنهم يوهمون المرأة بقدرتهم على علاجها حتى تحمل ، ويحضرون لها في أثناء ذلك ما يسمى « بالصوفة » وهي قطعة من صوف الغنم ، تحتوي على مني رجل غير زوجها - وربما لا تعلم بذلك غالباً - ويطلبون منها أن تضعها في رحمها مدة معينة ، وربما كرروا ذلك في فترات متقاربة حتى تحمل فعلاً سفاحاً من « الحيوانات » المنسوبة التي عاشت في حرارة الصوف ، وهي تظن أنه حمل طبيعي بواسطة العلاج !!

ولا شك أن العلم المادي اليوم قد فتح آفاقاً جديدة في هذا المجال للإنسان ، فإن ظل في إطار الشرعية الدينية كان خير وبركة على الناس ، وإلا عاد بهم إلى شر من حياة الدجل والشعوذة ، وهذا هو الذي دفع كثيراً من المتدينين في العالم إلى التوجس والريبة من نجاح تجارب التلقيح خارج الرحم ، وأغلب الظن



★ الغدة الدرقية (في الأعلى A) أو فائد الأوركسترا المرجح نمو البويضات ونفوسها (D) ولنهي الحائط الداخلي للرحم بغية حضن البويضة المخصبة (C) تحت الدورة الشهرية (من اليسار إلى اليمين) + اليوم الأول - اليوم الرابع عشر - اليوم ٢٨ ★

أرقام .. ومعلومات

- * تفرز المرأة في سن الخصوبة كل ٢٨ يوماً بويضة واحدة أو أكثر من المبيض .
- * تقطع البويضة الناضجة رحلة مدتها ثلاثة أيام ونصف اليوم من أحد المبيضين إلى الرحم ويستغرق الجانب الأكبر من هذه الرحلة المرور بقناة فالوب أو قناة المبيض .
- * تولدت فكرة استخدام الأنابيب في عملية الإخصاب في رأس الطبيب البريطاني ستبتو منذ نحو ١٥ سنة .
- * في عام ١٩٦٦ م ، نبّقن الدكتور ادوارد (زميل ستبتو) من التوقيت الملائم الذي يتم فيه تخصيب البويضة .
- * في عام ١٩٦٩ م ، تمكن الدكتور ادوارد والدكتور ستبتو من تلقيح البويضة صناعياً خارج الجسم .
- * من ٥٦ بويضة جرى إجراء التجربة عليها نجح التلقيح مع ١٨ بويضة فقط .
- * عام ١٩٧٨ م ، شهد نجاح أول تجربة لاستخدام الأنابيب بدلا من قناة فالوب .

أن هذه الظاهرة العلمية ستحوز إعجاب الجميع لو سلكت بالناس سبيلا مأمونا ، والنزمت خطا أخلاقيا قويمًا ، والله الهادي إلى سواء السبيل .

العقم وشبه العقم

ويشرح الدكتور حسين محمد شويل زميل أمراض النساء



★ د. حسين احمد شربل ★



★ د. محمد عبد الوهيد عثمان ★

دور قناة فالوب

أما الدكتور محمد عيد الهادي عثمان الأستاذ المساعد بكلية الطب بجامعة القاهرة والاختصاصي بمستشفى الولادة والأطفال بالرياض فيشارك برأيه العلمي قائلاً :

مشكلة شبه العقم من المشاكل التي تواجه كثيراً من المرضى ، ولقد شهدت السنوات الأخيرة تقدماً ملموساً في تشخيص علاج مثل هذه الحالات ، ولا زال العلم يضيف في كل يوم جديداً .

وفي هذه الحالات تكون البداية الصحيحة هي التشخيص الدقيق وذلك يستلزم دراسة وافية للتاريخ المرضي وفحص دقيق لكل من الزوج والزوجة ثم إجراء مجموعة من الفحوص والتحليل لمعرفة سبب العقم (عدم الانجاب) .

وفي حالات شبه العقم الناتج عن قصور في وظيفة المبيض فلقد أمكن في السنوات الأخيرة تحقيق تقدم ملموس في علاج هذه الحالات عن طريق استخدام عقار الاخصاب وهي عبارة عن هرمونات منبهة للمبيض ولا يجب استعمالها إلا تحت الاشراف الطبي الدقيق تفادياً لحدوث مضاعفات .

أما في حالات شبه العقم الناشئ عن انسداد قناة فالوب فإن ذلك من المشكلات التي أمكن إحراز تقدم ملموس في تشخيصها عن

والولادة من جامعة لندن ومدير عام مستشفى الولادة والأطفال بالرياض أسس فكرة الحمل باستخدام الأنبوب فيقول : من الناحية العلمية ، عندما يحدث حمل يكون الحيوان المنوي والبويضة سليمة والأعضاء التناسلية سليمة ومفتوحة ، فإذا توافرت هذه العناصر الثلاثة فهناك قابلية للحمل ويحدث الحمل بمشيئة الله ، وأي عطل في هذه العناصر الثلاثة معناه عدم حدوث حمل .

والذي حدث في تجربة طفل الأنبوب أنه غالباً ما يكون الحيوان المنوي سليماً إلى حد ما ولكن عدده في ماء الرجل قليل ، أو أن قدرته على الحياة أقل من القدرة العادية (متوسط عمر الحيوان المنوي ٧٢ ساعة في جو ملائم له) فلو كان هذا الجو غير ملائم سواء من أثر الافرازات الأنثوية أو غير ذلك فعناه أن تكون مدة حياته بسيطة وأقل من المتوسط ، وأيضاً إذا كان هناك سد في الطريق مثل عنق الرحم نتيجة ضيقه أو أن الافرازات من النوع السميك بحيث يصعب على الحيوان المنوي الاختراق ، أو نتيجة لانسداد في أنبوب قناة فالوب وهي الموصلة بين الرحم والمبيض ، ومعنى ذلك أنه لن يصل الحيوان المنوي ليقابل البويضة ، في المبيض على الرغم من أن هناك بويضة تفرز .

في مثل هذه الحالات تأخذ البويضة وتتلفها أجهزة ، ويحضر الحيوان المنوي في وسط ملائم ويوضع في الأنبوب ويتم تعديهما حتى يتم التزاوج بقدرة الله بين الحيوان المنوي والبويضة ، ويتم الانقسام المنصف والتكاثر حتى تصل إلى درجة معقولة أي عندما تصل إلى طور «العلاقة» وعندئذ تنقل إلى الرحم وتزرع فيه . وفي هذه الأثناء يتم تحضير الأم من الناحية الهرمونية حتى يكون الغشاء المبطن لجدار الرحم به قابلية لتقبل العلاقة وتكوين الخلاص ، وعندما تزرع العلاقة تكون محاطة بالأكياس الجنينية والتي يكون في آخرها زغائب تستطيع أن تلتصق بالغشاء المبطن بالرحم وتتكون المشيمة وتكمل طور النمو .

والعقم من الناحية العلمية حيث لا تفرز بويضة ، أو لا تفرز حيوانات منوية ، ويسمى العقم هنا Sterility ولكن إذا كان يتم الافراز بشكل قليل جداً فعنى ذلك انتفاء صفة العقم ، وهنا نبحث عن وسائل أخرى لا يصلح الحيوان المنوي إلى البويضة وهي حالات شبه العقم Infertility .

ولو كان هناك سد في الحبل المنوي نتيجة لاصابة بمرض أو انسداد إحدى الوصلات ، فيمكن إجراء جراحة أو أن الحيوان المنوي يقف عند الفيروسات . فإذا ضمنا أن الرجل يفرز حيوانات منوية سليمة إلى حد ما أو بها مرض معين ، حيث يمكن أن يمرض الحيوان المنوي أو يمرض الطريق الذي يمر فيه ، سواء عند الزوج أو الزوجة . . إذا ما وجدت هذه الحالات . . فيمكن الاستفادة من فكرة حمل الأنبوب أو الحمل الصناعي .

هذا ومن السابق لأوانه أن تكتشف نتائج وآثار هذه التجربة على نمو الأطفال قبي مختلف مراحل حياتهم .

[★] إن طفل الأنابيب عملية تتم وفق السنّة الطبيعية لتكوين الجنين عن طريق وجود حيوان منوي من الرجل ، وبويضة من الأنثى يتم تلقيحها في أنبوبة تنقل بعد التلقيح إلى رحم المرأة فتأخذ دورتها العادية .

وإذا تم حمل المرأة من مادة زوجها فإن نسب الطفل يكون صحيحاً ، ويثبت نسبه لأبيه ، كما تثبت له الحقوق الخاصة بالطفل العادي في الميراث ★]

إبراهيم القطان

قاضي القضاة في الأردن

[★] إذا كانت المادة التي أدخلت إلى رحم الأم هي مادة زوجها ، فإن نسب الطفل يكون صحيحاً ، ويثبت نسبه لأبيه ، وتثبت له الحقوق الخاصة بالطفل العادي في الميراث ، وأنه ما دام الزوج هو صاحب المني فإن الطفل المولود ينسب إليه حتى ولو لم يحدث جماع كامل بين الزوجين .
أما إذا كان الطفل نتيجة حصول الزوجة على مادة من شخص آخر غير زوجها وأدخلت إلى رحمها بأي وسيلة صناعية فإن الطفل في هذه الحالة لا ينسب لأحد حتى لو عرفت الأم والشخص صاحب المني ، وتكون الزوجة قد آتت عملاً محرماً ★]

حسين محمد مخلوف

مفتي الديار المصرية

لاصدار حكم بالنجاح أو الفشل على مثل هذه الطريقة .

تعليق

****** بعد استعراض تجربة ما سمي بأطفال الأنابيب من حيث المنشأ والتنفيذ وآراء العلماء والأطباء فيها كحدث علمي ، نخلص إلى القول بأن قدرة الله سبحانه وتعالى ومشيتته هي المهيمنة على مجريات الأمور وهذا العلم القليل الذي أوتيّه الإنسان من خالقه القوي العزيز يجب أن يسخر في صالح البشرية .

وهذا الكشف وما سبقه وما قد يلحقه لا بد وأن يمثل اعترافاً كاملاً من الإنسان على محدودية علمه ، فكلما تعمقنا في أغوار العلم والمعرفة وجدنا المجهول أكثر . وما لا نعلمه أكثر مما نعلمه يقول تعالى في القرآن الكريم : ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ ويقول سبحانه وتعالى : ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ .

بقي أن نشير إلى رأي الدكتور عبد الله الزايد مدير المعهد العالي للدعوة الإسلامية بالرياض في دعوته إلى عقد ندوة تضم أبرز علماء المسلمين من كل الأقطار الإسلامية لمناقشة هذه القضية الهامة وإصدار فتوى جماعية توضح رأي الشريعة الإسلامية .. وهي دعوة لو تحققت سوف يكون لها آثارها البعيدة في الحد من اختلاف الآراء الذي يقود إلى البلبلة .. وضياح الحقيقة مما قد يؤدي إلى الانحراف عن طريق شريعتنا الإسلامية الكاملة لا سمح الله .

وتبقى الدعوة أمانة في عتق علماء المسلمين الذين يقومون بالتوجيه والارشاد .. وأمنية كل مسلم أن يجدوا الأجوبة الصحيحة والفتاوى الصادقة الجماعية لكل ما يمت إلى دينهم ودنياهم بصلة خاصة في قضايا العلم الحديث ومكتشفاته .

طريق تصوير الرحم بالاشعة والمتظار البطني ، إلا أن التقدم في مجال علاج مثل هذه الحالات يتقدم بخطى بطيئة .

ومن الجدير بالذكر أن قناة فالوب تلعب دوراً حيوياً في التقاط البويضة بعد خروجها من المبيض ثم عملية نقل البويضة والحيوان المنوي ثم عملية التلقيح ثم عمليات الانقسام والنمو للبويضة الملقحة . كل هذه المراحل تتم داخل قناة فالوب مما يستلزم أن تؤدي دورها ليس فقط لكونها مفتوحة أو مسدودة بل لسلامة الغشاء المبطن لها ولسلامة الافرازات الناشئة منها والتي تغذي هذه الأطوار .

وفي حالات انسداد قناة فالوب فقلقد كان العلاج التقليدي هو محاولة فتحها عن طريق النفخ أو الاشعة القصيرة أو حقن بعض الأدوية عن طريق الرحم .

وفي حالات قليلة يمكن علاج بعض هذه الحالات جراحياً ، إلا أن نتائج التدخل الجراحي لا تزال ضئيلة .

وفي محاولة للمساعدة في علاج هذه الحالات فإن الجهود للتدخل الجراحي تحت الميكروسكوب وكذلك محاولات نقل قناة فالوب سليمة إلى أخرى لا تزال في طور الدراسة والتجربة .. ومن الحلول التي طرحت لعلاج بعض هذه الحالات التلقيح الخارجي (Ferrilization In Vitro) .

وذلك عن طريق جمع البويضة والحيوان المنوي في وسط مناسب واتمام عمليات التلقيح والنمو الأولي للجنين خارج جسم الأم « وهي العمليات التي كان من المفروض أن تتم في قناة فالوب » ثم يتم نقلها في مرحلة معينة من النمو إلى الرحم بعد إعداده لاستقبال الطور الأولي للجنين .

ولا شك أن مثل هذه الطريقة ذات صعوبات عديدة تتلخص في صعوبة الحصول على البويضة المناسبة في الوقت المناسب للتلقيح ثم إعداد الحيوان المنوي بطريقة معينة يصبح بعدها قادراً على اختراق البويضة ، ثم إعداد الوسط الملائم لمراحل النمو الأولي .

كما أنه من الصعب التكهّن باستمرار النمو بصورة طبيعية داخل الرحم وبعد الولادة ، ثم إن حالة واحدة غير كافية

الأمثال العربية

بقلم: أحمد عبد الرحيم السايح

المثل - بكسر الميم وسكون التاء - والمثل - بفتح الميم والتاء - والمثل : كالتشبه، والتشبه والتشبيه : لفظاً ومعنى .. والجمع : أمثال .. والمثل - محركة - : الحديث. وقد مثل به وامثله وتمثله : وتمثل به .. وقد يعبر بالمثل والتشبه عن وصف الشيء، نحو قوله تعالى في سورة الرعد: مثل الجنة التي وعد المتقون».

وقد يستعمل المثل - بكسر الميم وسكون التاء - عبارة عن المشابه لغيره في المعاني - أي معنى كان - وهو أعم الالفاظ الموضوعية للمشابهة وذلك ان الند يقال فيما يشاركه في الجوهرية فقط والشكل يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة. والتشبه يقال فيما يشاركه في الكيفية فقط. والمساوى يقال فيما يشاركه في الكمية فقط. والمثل عام في جميع ذلك .. ولهذا لما اراد الله نبي التشبيه من كل وجه خصه بالذكر. فقال تعالى في سورة الشورى: «ليس كمثلته شيء» اي كذاته وشبهه.

والمثال يستعمل بمعنى الموصوف والصورة. جمعه: امثلة. يقولون: مثاله كذا. اي وصفه وصورته. والمثال اسم من ماثله اي شابهه والامثال جمع مثل من يضرب به من الامثال.

والمثل: عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر. بينهما مشابهة، ليبين احدهما الآخر وبصورة نحو قولهم: «الصيف ضيعت اللبن» فان هذا القول يشبه قولك: اهملت وقت الامكان امرك.

ويرى المبرد: ان المثل مأخوذ من المثال - وهو قول سائر يشبه به حال الثاني بالاول. وبالاصل فيه التشبيه كقولهم: مثل بين يديه. اذا انتصب. فحقيقة المثل ما جعل كالعالم للتشبيه بحال الاول. كقول كعب بن زهير:

كانت مواعيد عرقوب لها مثلاً

وما مواعيدها الا الابطال

وابن السكيت يقول: ان المثل لفظ يخالف لفظ المضروب له ويوافق معناه معنى ذلك اللفظ وتجتمع في المثل أربعة لا تجتمع في غيره من الكلام: ايجاز اللفظ .. واصابة المعنى .. وحسن التشبيه .. وجودة الكتابة.

وابن المقفع يقول: «اذا جعل الكلام مثلاً كان أوضح للمنطق، وأنى للسمع، وأوسع لشعوب الحديث».

والمثل ابداء للمسكر في صورة المعروف. واطهار للوحشي في هيئة المألوف وإراءة للمخيل محققاً، والمعقول محسوساً، وتصوير للمعنى بصورة الاشخاص. ومن ثم كان الغرض من التمثيل تشبيه الخفي بالجلي والغائب بالشاهد. ويقصد بالتمثيل: ابراز المدركات المعقولة والمعاني الخفية، في صورة محسوسة او مألوفة. لبيان صفتها وحالتها. او تقرير معانيها وتمكينها في النفس او لبيان امكان وقوعها وتحققها وغير ذلك من الاغراض.

والامثال اقوال سائرة مسلمة سبقت للعظة والاعتبار مع الایجاز، والاحكام والدقة، والتركيز وقضايا الامثال مما تتظاهر العقول البشرية على التسلم به. فاذا ما عرض للناس في حياتهم امر من الامور التي تدخل في مفهوم احد الامثال تمثلوا به فتأنس النفوس لذلك...

والامثال العربية من آداب العرب التي جرت على ألسنتهم، مجرى الشعر. وهي عظات بالغة من ثمار الاختبار الطويل، والعقل الراجح. وقد وقعت الامثال في الجاهلية وفي الاسلام وبها كانت العرب تبلغ ما حاولت من حاجاتها في النطق بالكناية واصابة المعنى...

والشعر العربي قد تضمن كثيراً من الامثال والحكم التي جرت على اللسان العربي ومن ذلك قول ابي ذؤيب:

فلا تك كالثور الذي دفنت له

حديدة حتف ثم امسى يثيرها

وبعض الشعراء نظم قصائد من الامثال - كأرجوزة ابي العتاهية التي سماها: «ذات الامثال» ومنها:

حسبك مما تبغيه القوت

ما اكثر القوت لمن يموت

الفقر فيما جاوز الكفافا

من اتقى الله رجا وخافا

هي المقادير فلمني او فذرا

ان كنت اخطأت فما اخطأ القدر

لكل ما يؤذى وان قل ألم

ما اطول الليل على من لم ينام

ما انتفع المرء بمثل عقله
وخير ذخير المرء حسن عقله
ان الفساد ضد الصلاح
ورب جد جره المزاح
من جعل التمام عيناً هلكاً
مبلغك الشر كباغيه لكاً
ان الشباب والفراغ والجددة
مفسدة للمرء اي مفسدة

ونكتفي من هذه الارجوزة بما ذكرناه. ويقال انها اشتملت على اربعة الاف مثل .. وقد اهتم العرب. يجمع الامثال وتدوينها في وقت مبكر وذلك بعد ما تيسرت الكتابة. وسهلت وسائلها. وانتشرت بينهم .. فحظيت الامثال بالاهتمام كغيرها من الفنون التي تمثل الثراء الفكري والتراث العربي.

وقد يلاحظ الباحث ان حركة جمع الامثال وتدوينها قد مرت بمراحل ثلاث:

بدأت على أيدي الاخباريين والقصاص. وأول من تذكره المصادر في هذا الشأن هو: عبيد بن شربة الجرهمي اليميني. وقد نسب اليه ابن النديم كتاباً بعنوان: «كتاب الامثال» غير ان هذا الكتاب - ولعله اول كتاب للعرب في هذا المجال - فقد مع ما فقد من كتب التراث.

وذكر ابن النديم في فهرسته اسما بعض الرواة الذين اخذ عنهم عبيد بن شربة. مروياته وكثير منهم يمانيون. مما يؤيد ان امثال عبيد كانت في معظمها امثالا يمانية.

ومن هؤلاء الاخباريين الاوائل الذين ألفوا في الامثال. في القرن الاول الهجري «صحار بن العياش العبدي» وكان ممن اتصلوا بالخليفة الاموي معاوية بن ابي سفيان .. ومنهم ايضاً علاقة الكلابي ينسب اليه كتاب في الامثال. ويشتمل على خمسين ورقة.

وابتداء من القرن الثاني الهجري تحولت حركة جمع الامثال تدريجياً من ايدي القصاص والرواة والاخباريين الى ايدي اللغويين الذين اشتدت عنايتهم بالامثال العربية، كنماذج جيدة للغة العربية الفصحى. فنشطت حركة تدوين الامثال عندهم حتى يخيل الباحث ان كل لغوي في ذلك العصر. كان يشارك في تصنيف الامثال وجمعها ودراستها. فظهرت في هذا القرن والذي بعده مؤلفات: ابي عمرو بن العلاء «١٤٥هـ/٧٧٠م» والمفضل الضبي «١٧٠هـ/٧٨٦م» ويونس بن حبيب «١٨٢هـ/٧٩٨م» وابي فيد السدوسي «١٩٨هـ/٨٣١م» وابي زيد الانصاري

«٢١٥هـ/٨٣٠م» والاصمعي «٢١٦هـ/٨٣١م» وسعدان بن المبارك «٢٢٠هـ/٨٣٥م» وابي عبيد القاسم بن سلام الهروي «٢٢٣هـ/٨٣٧م» وابن الاعرابي «٢٣١هـ/٨٤٤م» وابن السكيت «٢٤٣هـ/٨٥٧م» وغيرهم ممن بذلوا جهوداً صادقة في هذا الميدان. ولم يبق من مجموعات القرن الثاني الهجري الا كتابان: احدهما: كتاب امثال العرب للمفضل بن يعلي الضبي. والثاني كتاب الامثال لابني فيد مؤرخ بن عمرو السدوسي. وكتاب المفضل الضبي قد طبع مرتين احدهما في القسطنطينية سنة ١٣٠٠هـ. والثانية في القاهرة سنة ١٣٢٧هـ.

وهذه المرحلة التي تحول فيها جمع الأمثال من ايدي الاخباريين والرواة الى اللغويين والنحاة والصرفيين - تتميز بالدقة والجدية العلمية. والدراسة الحية. اذ لم يعد الغرض من الامثال حكاية ما يدور حولها من قصص وتاريخ واجترار ذلك والتندر به .. وانما اصبحت العناية تتجه الى تسجيل الالفاظ الغريبة. والتركيب الفصحي والنوادر الطريفة. فعملت الامثال كمصدر يجد فيها العلماء ضالهم العلمية. سواء من ناحية دلالة اللفظ على المعنى أو من الناحية التركيبية للجملة. فأصبح المثل لهذا شاهداً لغوياً نحوياً اسلوبياً عند هؤلاء العلماء .. وتميزت هذه المرحلة ايضاً بتميزة اخرى. وهي الحرص على الامثال السائرة المسموعة من العرب والتي يلتقطها اللغوي باذنه من بدو الجزيرة العربية .. ولا ريب ان كثيراً منها كان منحدرًا مع العرب عبر عصور سحيقة قد تكون موعلة في القدم. وهكذا اعطت هذه المرحلة ثماراً جيدة في الحقل اللغوي والتراكيب البلاغية والاساليب الادبية.

وهي مرحلة جمع هذا التراث الهائل من الامثال العربية الذي توزعته مجموعات اخبارية ولغوية وتصنيفية في موسوعات عامة. تميزت بالترتيب والتنسيق. فظهرت بذلك معجمات الامثال عند العرب. كجمهرة الامثال لابني هلال العسكري (٣٩٥هـ/١٠٠٥م). ومجمع الامثال للميداني (٥١٨هـ/١١٢٤م) والمستقصى في امثال العرب. لجار الله محمود الرخمشري (٥٣٨هـ/١١٤٤م) ومجامع الامثال للبيهقي تلميذ الميداني (٥٦٥هـ/١١٧١م) .. وتميزت هذه المرحلة بجمع الامثال العربية القديمة من العصر الجاهلي حتى القرن السادس الهجري واصبحت هذه الثروة الفكرية والتاريخية واللغوية مرجعاً لطلاب المعرفة ورواد العلم. ورجال الصرف والنحو والبلاغة .. وقد عني كثير من العلماء بمعرفة احداث الامثال ووقائعها. والمناسبات التي قيلت فيها. وشرحها. والتعليق عليها..

والامثال العربية نوعان:

* الاول: امثال حكمية كقولهم: الجار قبل الدار. والحرب

خدعة .. والخطأ زاد العجول .. والعتاب قبل العقاب .. ومثل قول ابي العتاهية في ارجوزته «ذات الامثال»:

لكل انسان طبيعتان
خير وشر وهما ضدان
والخير والشر اذا ما عدا
بينهما بون بعيد جدا
انك لو تستنشق الشحيحا
وجدته انتق شئ ربحا
ما تطلع الشمس ولا تغيب
الا لأمر شأنه عجيب

وقال ابن حرد التغلبي:

يعلل والايام ينقصن عمره
كما تنقص النيرات من طرف الزند

الى غير ذلك من الامثال الحكمية التي يتناقلها الناس، وتروىها الامم بعضها عن بعض واقدام مجموع لها امثال سليمان واكثر الامم اخذت عنها. وهي عند العرب مقتبسة من امثال الهند والفرس والروم فضلاً عما يرويه العرب عن اسلافهم وحكمائهم كأكرم بن صيفي وغيره. وينسبون أمثالا كثيرة الى لقمان وهو من قدماء الحكماء.

« النوع الثاني: من انواع الامثال: امثال مبنية على الحوادث، وهذه الامثال خاصة بالعرب ولم يأخذوها عن غيرهم. لان الحوادث جرت لهم، ووقعت وقائعها عندهم ولمسوا حيثياتها بانفسهم مثل «الصيف ضيعت اللين» واصل هذا المثل ان امرأة تزوجت رجلاً موسراً مسناً فلم يعجبها فطلقها في الصيف حيث يكثر الخصب واللين، ثم تزوجت شاباً مقترراً وارسلت الى زوجها الأول تسأل لبناً، فقال لها «الصيف ضيعت اللين».

ومثل: «ما يوم حليلة بسر» وقد يرغب القارئ ان يعرف حليلة ويومها. أما حليلة فهي ابنة الحارث بن ابي شمر ملك الشام، وكانت اجمل فتيات العرب، واكملهن اتزاناً، ويومها يقال عنه: انه استحكت الجفوة بين المنذر بن ماء السماء ملك الحيرة، والحارث بن ابي شمر الغساني ملك الشام، وطمع كل منهما في صاحبه فخرج اليه بما ملك من قوة وبأس، وبينما الحارث في طريقه الى العراق، قدم عليه ادم من الحيرة له نسب في الغساسنة فاخبره ان جيش المنذر لا يناله العدو وان لا طاقة له

بقتاله .. فلما تراءى الجيشان على موضع يقال له «عين اباغ» اختار الحارث مائة من فتيانه كلهم شديد البأس قوي الشكيمة وامرهم ان يأتوا المنذر فيفضوا اليه بطاعتهم وطاعة اهل الشام جميعاً، حتى اذا انسوا منه هدواً وغرة فتكوا به. ثم امر ابنته «حليلة» فطافت بهم، فضمختهم بالمسك جميعاً، وكان ذلك مما افاض عليهم حمية وعزماً واقداماً. فذهبوا حيث امروا وقتلوا المنذر وهو في العدد العديد من قومه، حتى اذا سمع الحارث وجنده صيحة الظفر من فتيانهم، زحفوا فتلاقوا باعدائهم واوقعوا بهم:

فراحوا فريق في الاسار ومثله
قتيل ومثل لاذ بالبحر هاربة

ذلك هو يوم حليلة، وهو من اروع ايام العرب واهولها .. وقد يروي العرب عشرات الامثال في حادثة واحدة، وهذا يدل على العطاء الفكري، والابداع الفني .. والامثال تعتبر نماذج صادقة من تفكير العرب وآدابهم، واهميتها اللغوية تتمثل فيما شملته من غريب اللفظ، وجمال الاسلوب .. وقد ادت الامثال دوراً بارزاً في تعميق اللغة العربية وحفظها ونموها واتساعها وشموها وتبلورها .. وقد فطن العرب الى أهمية ذلك فدونوا اكثر ما يمكن من الاشياء التي يخشون على ضياعها بسرعة، ومنها الامثال. وهذا يدل على ان العرب كان فيهم عدد ممن يحسن الكتابة والقراءة.

استفاد الادب العربي من الامثال. فقد أمدته بتركيب لفظية بديعة، كما ان وراء كل مثل قصة تحكي الاحداث والوقائع. ومن هنا ندرك ان القصة الواقعية موجودة في الادب العربي.

وبما ان الامثال اشتملت على الكنايات، والمجازات، والاستعارات، والتشبيهات، والطباق والجناس، والتورية وغيرها من النكات البلاغية، فقد استفادت منها البلاغة، واستمدت منها النضوج والعطاء .. وتبقى الامثال العربية ثروة ضخمة لكل مفكر وباحث، ودارس، ومتذوق.

هوامش

- ١- بصائر ذوي التمييز في الطاف الكتاب العزيز للغير وزايداني . ٢- مجمع الأمثال للميداني . الجزء الأول الطبعة الثانية بالقاهرة . ٣- تاريخ آداب اللغة العربية . لجرجي زيدان . ٤- المزهر للسيرطي . ٥- الاغاني للأصفهاني . تهذيب واصل الحموي . ٦- الفهرست . لابن النديم . ٧- معجم الادباء . لباقوت الحموي . ٨- مغلة كتاب الأمثال لابي فريد السدوسي . ٩- المستعصي للزنجشري . ١٠- الامالي لابي علي الغالي . ١١- لسان العرب، لابن منظور، مادة «صيف» . ١٢- المرأة العربية، عبد الله عفيفي . ١٣- مجلة العربي، مجلد عام ١٩٧٤ م . ١٤- مجلة دعوة الحق، مجلد عام ١٩٧٣ م . ١٥- ايام العرب في الجامعة.



العمارة المصرية

رحلة في



كتاب

صدر هذا الكتاب بصفحاته الـ ٣١٩ ورسومه الـ ٧٠ ولوحاته الـ ٤٠ وخريطته في عام ١٩٦٦ م في برلين باللغة الألمانية ، ثمرة عمل عميق مثان ، يحرص على إبراز الاتجاهات الرئيسية حرصه على التفصيلات الدقيقة . ويتضح من عنوان الكتاب أن المؤلف لا يذهب في دراسته للعمارة الإسلامية المصرية مذهب من يرى أنها موضوع قائم بذاته منفصل عن العمارة الإسلامية في مجموعها ، بل يتبع سبيل الثقافة من العلماء والمؤرخين الذين يؤكدون أن العمارة الإسلامية وحدة واحدة متكاملة في ربوع العالم الاسلامي كله ، وأن الاختلافات المحلية لا تنصب على الاتجاهات العامة ، بل تظل في دائرة حظ هذا البلد أو ذاك من الشواهد الباقية ، وقدرة أهله على إضافة شيء من ذات نفوسهم وخاصة طبائعهم . ومن هنا فإن هذا الكتاب تاريخ للعمارة الإسلامية أولاً ، وتاريخ للعمارة الإسلامية في مصر ثانياً . ويمتاز هذا الكتاب على غيره من الكتب التي تعالج موضوعات في هذا المجال بأنه يفتح الافاق أمام الباحثين ليضيفوا دراسات متخصصة عن العمارة في كل بلد من بلاد العالم الإسلامي الواسع ، فهو قد أوضح الخطوط العريضة ، أو رسم الاطار ، وتغلب على الصعوبات الأولى الأساسية . ويعهد المؤلف لموضوعه بكلمة عن مصر يقول فيها إن مصر تمتاز بأن ما بقي على أرضها من شواهد العمارة الإسلامية (منذ عام ٢٤٧ من الهجرة ٨٦١/٨٦٢ بعد الميلاد) كثير ، وأن الظروف المناخية المؤاتية عملت على حفظه حتى تكونت في العصور الحديثة هياكل متخصصة حكومية تولت صيانة الآثار وترميمها ودراستها . وكان من نتيجة عمل هذه الهيئات اتمام سجل الآثار الإسلامية بالقاهرة منذ البداية وحتى القرن التاسع عشر الميلادي ، وهو السجل الذي يضم ٦٢٢ أثراً . ويشير إلى أعمال الرواد الذين بذلوا جهوداً ممتازة في حصر الآثار الإسلامية وتسجيلها بالرسم والصورة والكلمة أولاً ودراستها بعد ذلك ، ومنهم كريزويل وأوتكور .

ولنلق نظرة أولاً على محتويات الكتاب :



للباحث الألماني
ديتريتش براندنبورج



عرض وتحليل
د. مصطفى ماهر



■ تصنيف المباني :

- * المساجد .
- * المدرسة والخانقاه .
- * التكية ، السبيل ، المارستان .
- * الحصون .
- * القصور .
- * مساكن الوجهاء .
- * الحمامات .
- * الوكالات والخانات .
- * البازار .

■ المباني الدينية :

- * جامع عمرو بن العاص .
- * جامع ابن طولون .
- * الجامع الأزهر .
- * جامع الحاكم .
- * مسجد الجيوشي .
- * مسجد الأقمر .
- * مسجد وضريح سيدنا الحسين .
- * مسجد الصالح طلائع .
- * مدرسة السلطان الكامل .
- * مدرسة وضريح السلطان الصالح نجم الدين أيوب .
- * مدرسة الظاهر بيبرس البندقداري .
- * مسجد الظاهر بيبرس البندقداري .
- * مدرسة وضريح فاطمة خاتون (أم الصالح) .
- * مدرسة وضريح ومارستان السلطان قلاوون .
- * مدرسة وضريح السلطان الأشرف خليل .
- * مدرسة وضريح السلطان محمد الناصر .
- * مدرسة وضريح زين الدين يوسف .
- * مدرسة وخانقاه وضريحاً سلار وسنجر الجاولي .
- * خانقاه وضريح السلطان بيبرس الجاشنكير .
- * مدرسة وضريح الأمير سنقر السعدي .
- * مدرسة الأمير الجوكندار .
- * مسجد الأمير حسين .
- * مسجد الأمير المهمندار .
- * مسجد الأمير ألمز .
- * مسجد الأمير الطنبغا المارداني .
- * مدرسة وضريح الأمير أسلم السلحدار .
- * مسجد الأمير آق سنقر (إبراهيم أغا مستحفظان) .

■ موجز تاريخ مصر من العصر الوسيط إلى العصر الحاضر :

- مصر كولاية في دولة الخلفاء (الأمويين من عام ٦٥٨ إلى عام ٧٥٠ - والعباسيين من عام ٧٥٠ إلى عام ٨٦٨ - والطولونيين من عام ٨٦٨ إلى عام ٩٠٥ - ثم العباسيين مرة أخرى من عام ٩٠٥ إلى عام ٩٣٥ - والاشيدين من عام ٩٣٥ إلى عام ٩٦٩ ميلادية) .
- مصر يحكمها أمراء مستقلون (دولة الفاطميين من عام ٩٦٩ إلى عام ١١٧١ - الأيوبيين من عام ١١٧١ إلى عام ١٢٥٠ - المماليك البحرية من عام ١٢٥٠ إلى عام ١٣٨٢ - المماليك الشراكسة من عام ١٣٨٢ إلى عام ١٥١٧ م) .
- الحكم التركي (١٥١٧ - ١٧٩٨ م) .
- محمد علي وأسرته (١٨٠٥ - ١٩٥٤ م) .
- مصر بعد ثورة ١٩٥٢ .
- ملحق ١ : التفويم الهجري .
- ملحق ٢ : الأسماء والألقاب الإسلامية .

■ تاريخ العمارة الإسلامية مع اهتمام خاص بمصر :

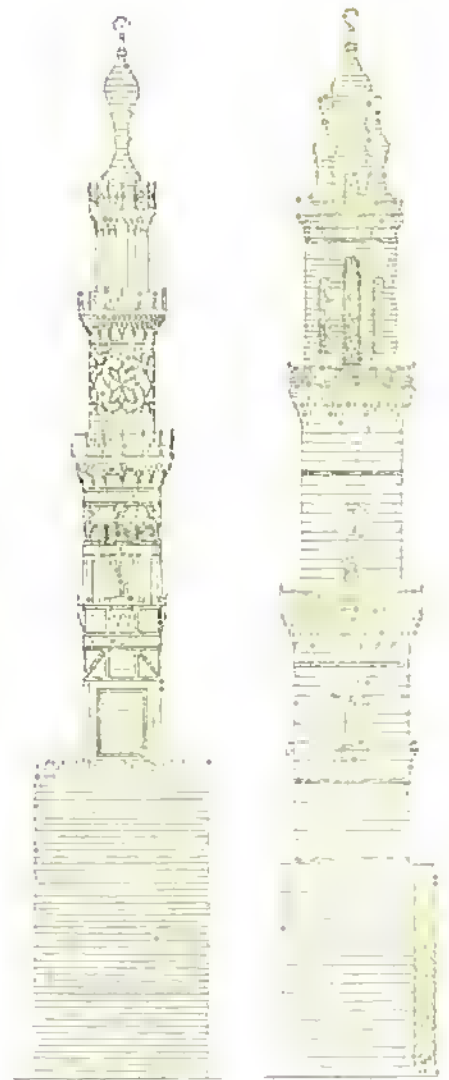
- الأبنية الإسلامية الأولى .
- المرحلة المبكرة من العمارة الإسلامية حتى الأمويين والعباسيين .
- نصيب مصر في تاريخ العمارة الإسلامية :
- * جامع عمرو القديم .
- * الطولونيون .
- * الفاطميون .
- * الأيوبيون .
- * المماليك البحرية .
- * المماليك الشراكسة .
- * الحكم التركي .

■ أسلوب العمارة الإسلامي في مصر :

- الأساليب الإسلامية المصرية .
- المكونات الأساسية للأسلوب المصري الإسلامي .
- * العقود والأعمدة .
- * المنارات (المآذن) .
- * الأفاريز .
- * الواجهات .
- * المداخل .
- * النوافذ .
- * الزخارف الداخلية .
- * ملحق : القباب في العمارة الإسلامية بمصر (بقلم هانس رويتر) .



● إن العمارة الإسلامية وحدة واحدة متكاملة في ربوع العالم الإسلامي كله وإن الاختلافات المحلية لا تنصب على الاتجاهات العامة ، بل تظل في دائرة خط هذا البلد أو ذاك من الشواهد الباقية ، وقدرة أهله على إضافة شيء !



★ محمد بك أبو الذهب ★

- * مدرسة وضريح الأمير صرغتمش .
- * مدرسة وضريح السلطان حسن .
- * مدرسة وضريح أم السلطان شعبان .
- * مدرسة وضريح الأمير ألباي اليوسفي .
- * مدرسة السلطان برقوق .
- * مسجد السلطان المؤيد .
- * مسجد القاضي عبد الباسط .
- * مدرسة الأشرف برسباي .
- * مدرسة وضريح الأمير جواهر اللالا .
- * مسجد الأشرف برسباي (بالخانكة) .
- * مدرسة وضريح الأمير تغري بردي .
- * مدرسة القاضي يحيى .
- * مدرسة السلطان قابنباي .
- * مدرسة أبي بكر بن مظهر الانصاري .
- * القبة القدواية .
- * مدرسة الأمير فجاس الاسحافي .

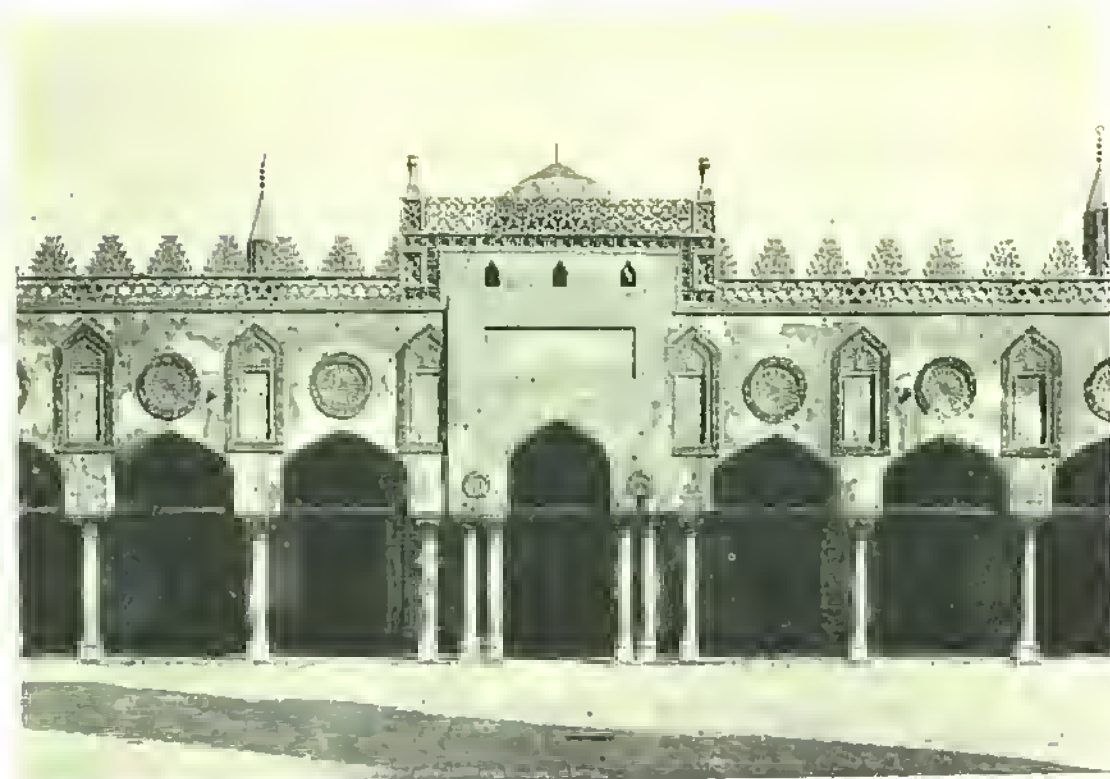
- * مدرسة الأمير يزبك .
- * مدرسة وضريح الأمير خاير بك .
- * مدرسة وضريح قاني باي أمير أخور .
- * مدرسة وضريح السلطان الغوري .
- * المباني الدينية أيام الحكم التركي .
- * مسجد محمودية .
- * مسجد سنان باشا .
- * مسجد الملكة صفية .
- * مسجد أحمد البرديني .
- * مسجد محمد بك أبي الذهب .
- * جامع محمد علي .
- * المباني الدينية في عصر محمد علي وخلفائه .
- المقابر : أورد المؤلف عدداً من أسماء الأضرحة .
- المباني المدنية :
- * مقياس النيل في الروضة .
- * السور الفاطمي وأبواب المدينة : (باب النصر -

باب الفتوح - باب زويلة - سور المدينة) .
 * القلعة : (تاريخها - التحصينات والأبواب -
 المساجد (محمد الناصر - سيدي سارية) - قصر الجوهرة
 والحريم - ببر يوسف) .

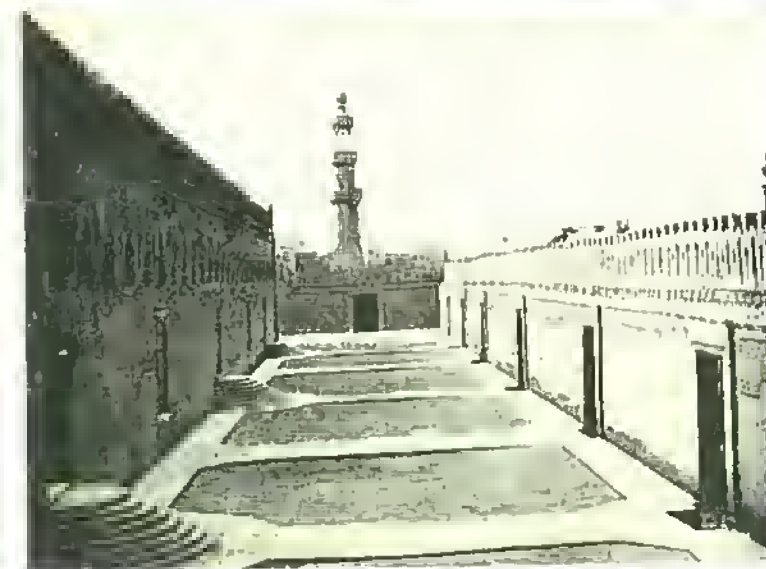
■ القصور والدور من القرن الرابع عشر
 إلى القرن الثامن عشر :
 * قصر بشتاك (دار بشتاك) .
 * قصر يشبك .
 * قصر الأمير طاز .
 * بيت القاضي (قصر الأمير ماماي) .
 * بيت الكرنتليه (بيت محمد بن سليم بن الجزار
 وبيت آمنة بنت سليم) .
 * بيت جمال الدين الذهبي .
 * بيت السحيمي .
 * قصر المسافرخانه .
 * بيت إبراهيم كئخدا السناري .



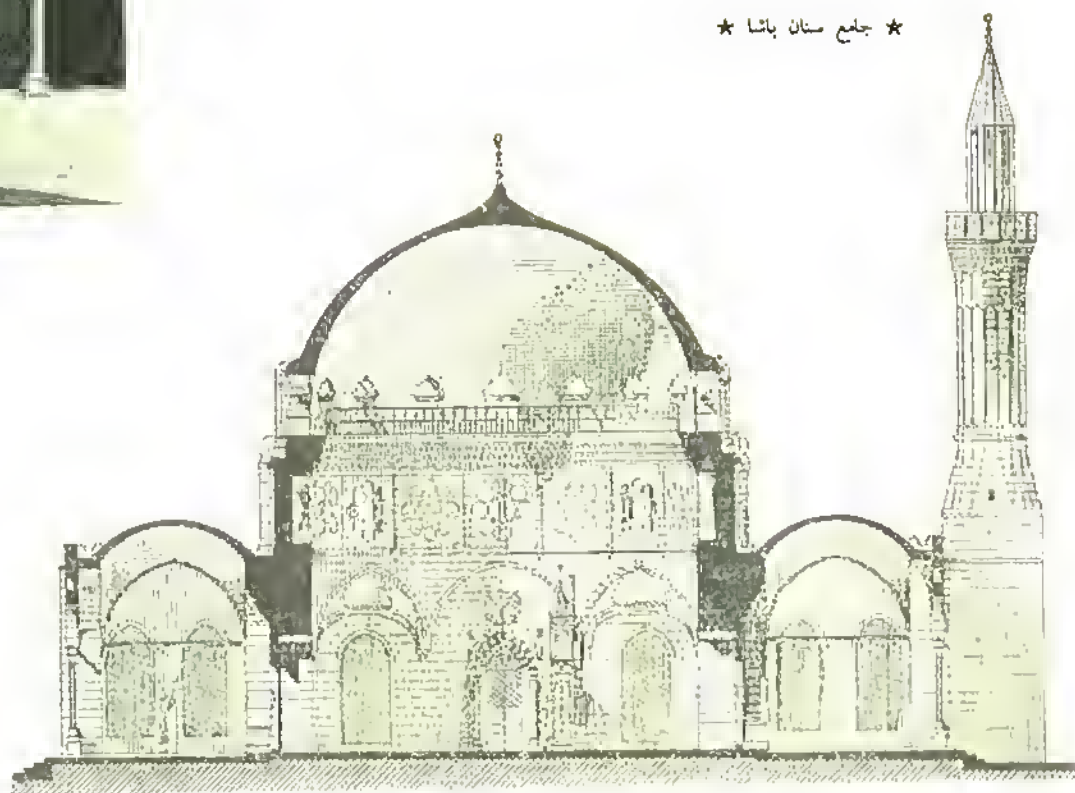
●● يمتاز هذا الكتاب على غيره من الكتب التي تعالج موضوعات
 في هذا المجال بأنه يفتح الآفاق أمام الباحثين ، ليضيفوا دراسات
 متخصصة عن العمارة في كل بلد من بلاد العالم الإسلامي .



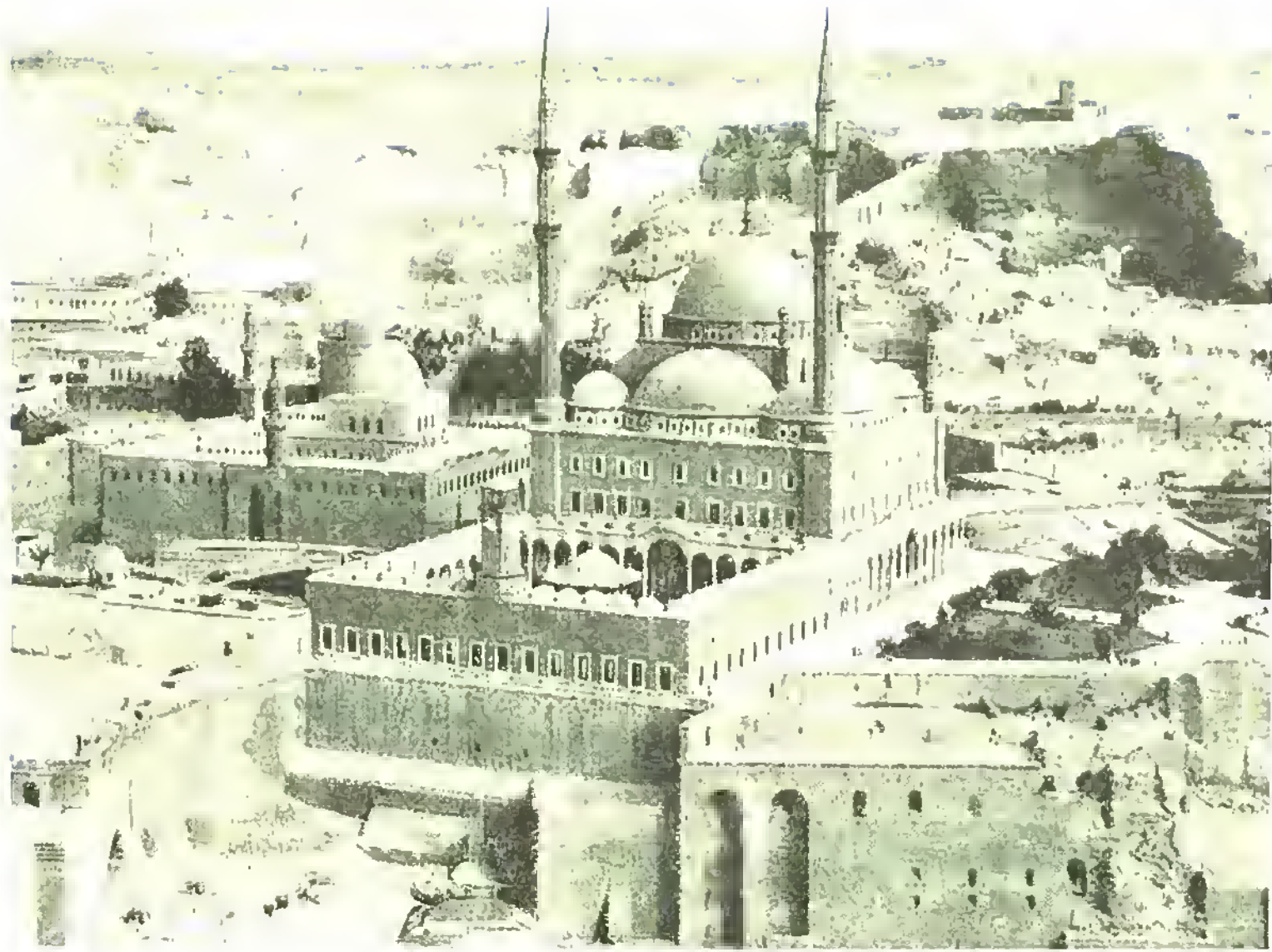
* الأهر *



* جامع ابن طولون *



* جامع سنان باشا *



★ جامع محمد علي بالقلمنة ★

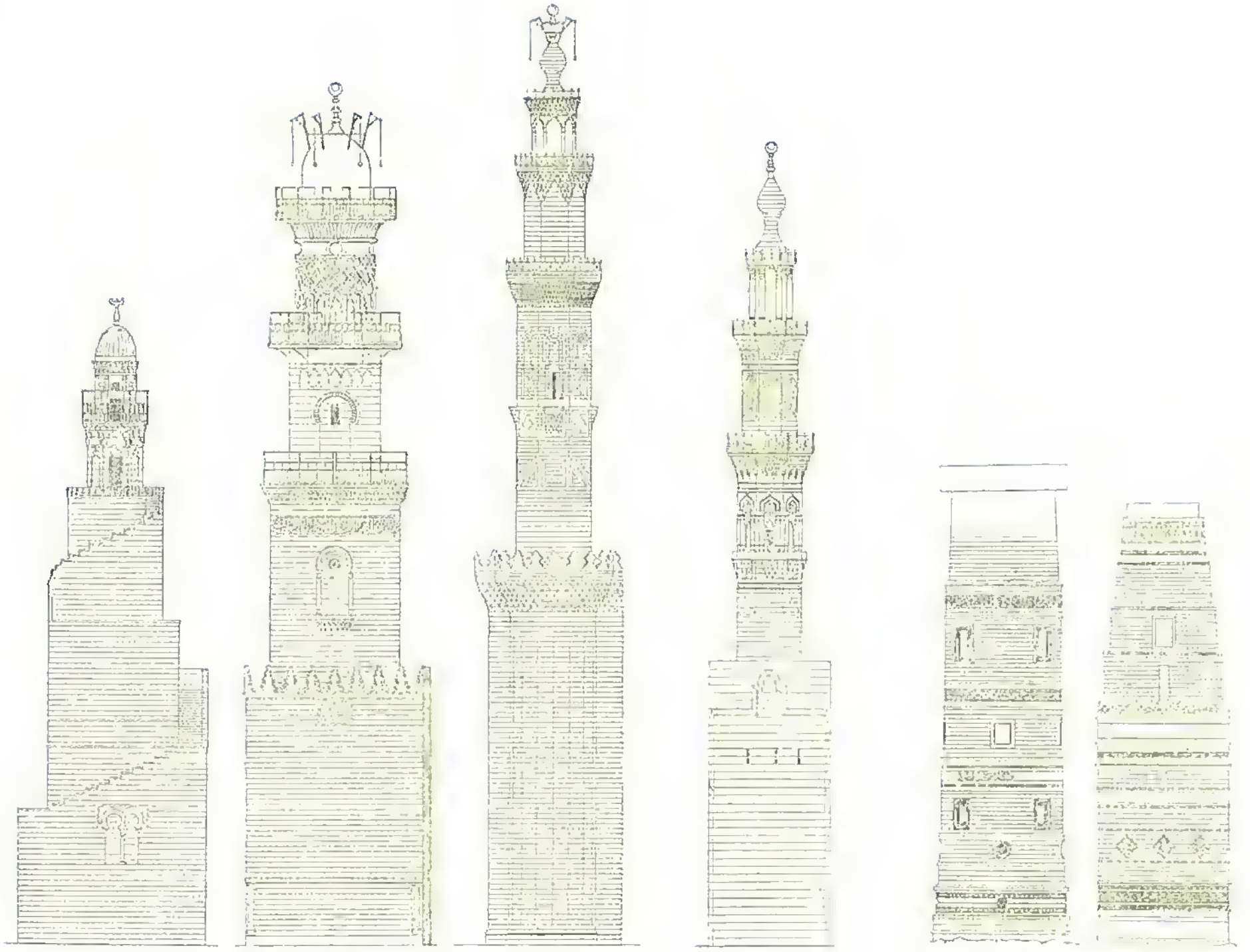
●●● إن هذا الكتاب تاريخ للعمارة الإسلامية ، أولاً ، وتاريخ للعمارة الإسلامية في مصر بعد ذلك ، فهو قد أوضح الخطوط العريضة أو رسم الإطار ، وتغلب على الصعوبات الأولى الأساسية

بالحضارة السورية البيزنطية وبحضارة الدولة الساسانية . فقد أقيم مسجد الوليد (٧٠٥ - ٧١٥) في دمشق على أنقاض معبد جوبيتر واستخدمت فيه بطبيعة الحال الأعمدة والبقايا المعمارية الصالحة للاستخدام ، بل لقد استعان العرب في هذه المرحلة المبكرة بالمعماريين البيزنطيين . أما المسجد الأول بالبصرة فقد أنشئ في عام ١٤ من الهجرة من البوص ، ثم بناه والي البصرة بعد عامين أو ثلاثة أعوام من الطوب والاجر وجعل له سقفاً من القش ، وكان معاوية هو الذي أقام المسجد على هيئة بناء قوي متين . ويختلف مسجد الكوفة (١٧ بعد الهجرة) عن مسجد البصرة ، فقد استخدمت في بنائه أعمدة من الرخام كانت لكسرى ، وجلبت له بقايا عابث كانت في الحيرة . وكان من نتائج استخدام أعمدة المباني الرومانية والإغريقية (وفي أحيان قليلة جداً المصرية) القديمة أن العمارة العربية لم تبتكر لها طابعاً خاصاً في تشكيل تيجان الأعمدة ، إلا في نطاق ضيق يتمثل في غطين غط على هيئة الكأس وغط على هيئة باقة من المقرنصات .

وتطورت العمارة الإسلامية على أيدي العباسيين الذين اشتد تأثيرهم بالحضارة الساسانية وبحضارات آسيا بصفة عامة ، وقل تأثيرهم - في ناحية العمارة بالذات - بالتراث الاغريقي الروماني . وهكذا

يؤكد المؤلف في مستهل بحثه على أن القرآن الكريم والحديث الشريف لا يفرضان صورة معمارية معينة للمسجد ، فقد ألف المسلمون الأول الصلاة في « المصلى » - مصلى بني سلامة مثلاً - التي كانت تتسم بالبساطة كل البساطة . ثم ينتقل إلى الكعبة المشرفة فيصفها على عهد رسول الله ﷺ ثم على عهد الخليفة عمر بن الخطاب الذي أجرى توسيعات هامة حولها ، ويصف بيت رسول الله في المدينة المنورة ، وكان عبارة عن صحن واسع طول ضلعه ١١٠ أذرع ومن حوله سور ارتفاعه بين ست وسبع أذرع ، أسفله حجر وأعلاه من اللبن . كان هذا الصحن الكبير بغير سقف في بداية الأمر ثم اتخذوا له سقفاً من سعف النخيل والطين ، وجعل للسقف دعائم من جذوع النخيل . ويذكر المؤلف أن هذا الصحن تحول بعد ذلك إلى مكان للصلاة . وكانت بيوت أزواج النبي عليه الصلاة والسلام تقوم على الناحية الجنوبية الشرقية منه ، وكانت تفتح عليه . فلما انتقل أكرم الخلق إلى جوار ربه ، دفن جثمانه الطاهر في مكانه ببيت عائشة ، وهو قبره الذي يقوم إلى يومنا هذا .

وبدأت عمارة المساجد تتطور على أثر الفتوح الإسلامية التي وصلت العرب



★ ابن طولون ★

★ السلطان حسن ★

★ المنيذ ★

★ فابنباي ★

★ المئذنة الشمالية والغربية بمسجد الحاكم ★

سنة على أيام الأمويين ، فقد هدم وأعيد تشييده موسعاً ، فأضيف إليه على سبيل المثال صحن مشكوف ، وفرشت أرضه بالحصر وكسيت جدرانته بالبياض ، وزخرفت حيطانه الداخلية ، وجعلت له أربع منارات للأذان جاءت فكرتها من سوريا ، وكانت المئذنة في عصرها الأول مربعة الشكل . ودخلت تطورات متتالية على المسجد على هيئة أروقة مسقوفة ، بحيث أصبح المسجد عبارة عن صحن في الوسط ومن حوله أروقة عديدة أكثرها ناحية القبلة .

أما مسجد ابن طولون (٨٧٦ - ٨٧٩ م) فقد جاء ثمرة محاكاة لمسجد بغداد ومسجد سامراء في التخطيط والزخارف وطريقة البناء (الطوب الأحمر والدعامات) . على أن مسجد ابن طولون ينفرد بما يسمى بالزيادات وهي فناء خارجي محصور بين جدار المسجد وسور خارجي ثان ، ويبدو أن الغرض من هذا الفناء كان عزل المسجد عن الحياة الصاخبة التي كانت تتصل خارجه .

ثم جاء العصر الفاطمي الذي دام قرنين من الزمان (من سنة ٩٦٩ إلى ١١٧١ م) فأنشأ الكثير من العمارات الدينية والقصور وغيرها من المباني . وإذا كان زلزال عام ١٣٠٣ قد ضيع الكثير من البناء الأصلي للمسجد الفاطمي الأول ، الجامع الأزهر ، وإذا كانت أعمال التجديد المتوالية قد غيرت معالم التصميم

نشأ في بغداد - المدينة المدورة - المسجد الجامع الذي ابتناه المنتصور والذي اكتمل بين ٨٠٨ و ٨٠٩ ميلادية ، والمسجد الجامع في سامرا الذي استمر العمل فيه بين ٨٤٦ و ٨٥٢ ميلادية وكان يتسع لمائة ألف من المصلين . وقد بقيت بعض آثار هذا المسجد وآثار عدد من القصور الدارسة ، مما أتاح للباحثين معرفة الكثير من المميزات المعمارية للعصر العباسي . فقد كان مسجد سامرا مشيداً من الحجر ، وكانت له منارة ملوية ترتفع إلى ٥٠ متراً ، وكان يضم أروقة حول الصحن تبلغ ٢٥ رواقاً ، أما سقفه فكان محمولا على أكتاف متصلة بأعمدة ثمانية من الرخام تيجانها على هيئة الناقوس .

ويتنقل المؤلف بعد ذلك إلى العمارة الإسلامية في مصر فيبدأ بجامع عمرو الذي أنشاه عمرو بن العاص في القسطنطينية - مصر القديمة - في عام ٢١ من الهجرة أي ٦٤١ ميلادية ، وكان في عصره الأول مستطيلاً ٢٩ متراً × ١٧ متراً ، يدخل المصلون إليه من ستة أبواب ، ولم تكن أرضه مبلطة ، بسط مغطاة بالحصباء ، ولم يكن له صحن مكشوف بل كان كله مسقوفاً (وبما يسعف النخيل والطين) ، ومن المرجح أن البناء كان من اللبن . كذلك لم يكن للمسجد مئذنة ، ولم يكن به منبر ولا محراب . ولقد تغير منظر المسجد بعد ٣٢

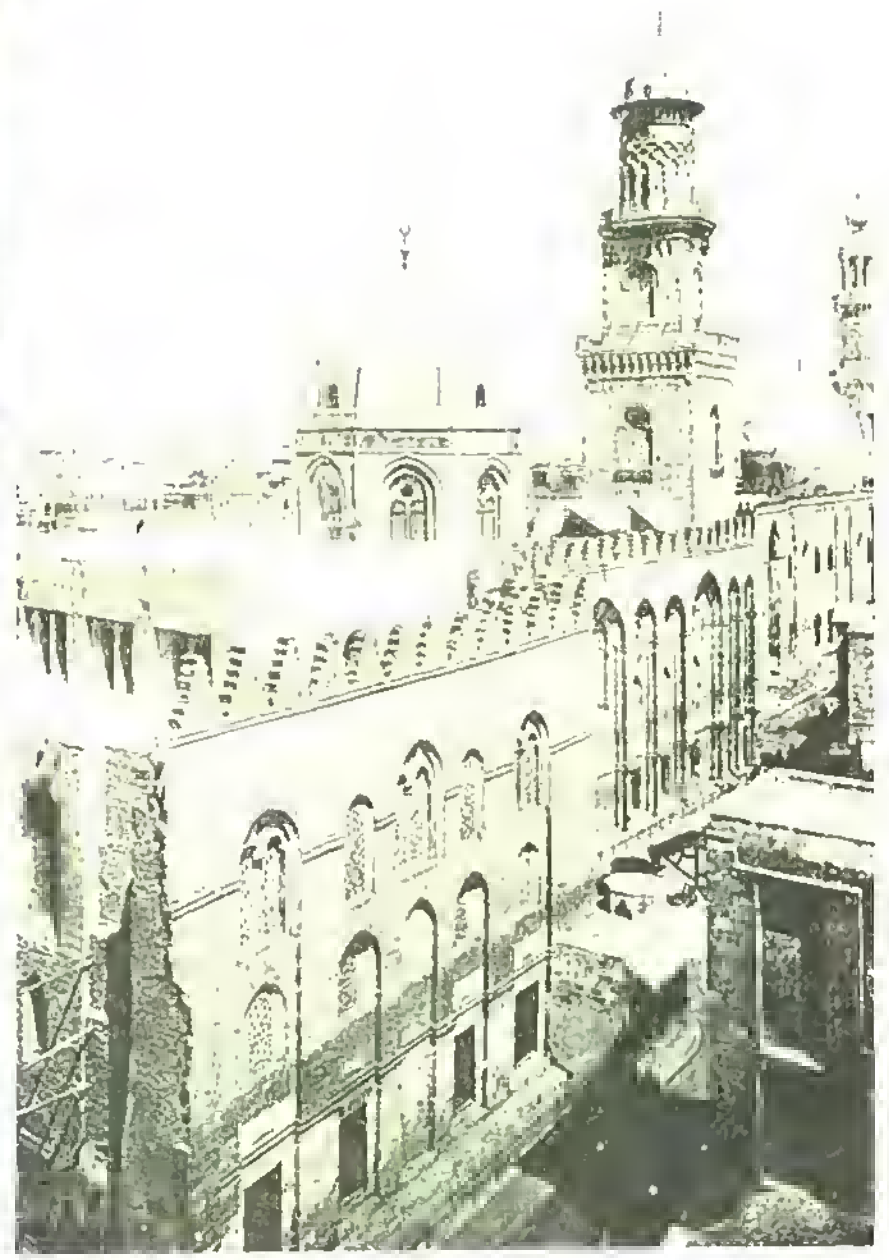


★ المئذنة الملوية ★

باسم «أرابيسك» ، والزخارف التي نتخذ شكل النجمة التي بدأت مئمنة ثم زادت أجزاؤها إلى عشرة ثم إلى اثني عشر جزءاً ، والزخارف المعتمدة على الخطوط .

وإذا كان غمط المسجد ذو الصحن قد استمر حتى نهاية عصر الفاطميين ، فإن الأيوبيين قد عرفوا السبيل إلى تغيير هذه الحال ، عندما أدخل معماريوهم متأثرين بالأنماط الفارسية المسجد المدرسة بأجنحة الأربعة المتعامدة ، كذلك شهد عصر الأيوبيين اهتماماً بالقبة الكبيرة ، ومنها ما كان يفوق مقام السقف من الأضرحة التي حرصوا على بنائها بجوار المساجد . ويلاحظ على العمارة الأيوبية توسعها في استخدام الحجر وتوسعها في استخدام قطع الرخام لتزيين المحراب ، على ما نرى في جامع السلطان الصالح أيوب ، واستخدام الزخارف الجصية الدقيقة . ويلفت النظر في ميدان الزخرفة الجمع بين الزخارف الزجاجية والجصية لأول مرة ، هذا علاوة على تطوير المقرنصات .

أما عصر المماليك البحرية فهو الذي عرف المئذنة الحجرية لأول مرة . وكانت المساجد تبنى على النمطين : النمط ذي الصحن والنمط ذي الأجنحة الأربعة . وظهر استخدام القبة الخشبية الكبيرة كسقف للمسجد كله على نحو ما نرى في مسجد الظاهر بيبرس ومسجد الناصر بالقلعة ، وكانت القبة حتى ذلك الحين تغطي جزءاً صغيراً من المسجد هو الواقع عند المحراب . وقد أصبحت البوابة الحجرية المزخرفة بالمقرنصات منذ أيام الظاهر بيبرس - أي منذ الربع الأخير من القرن الثالث عشر الميلادي - سمة مميزة للنمط المصري في عمارة المساجد . وزاد



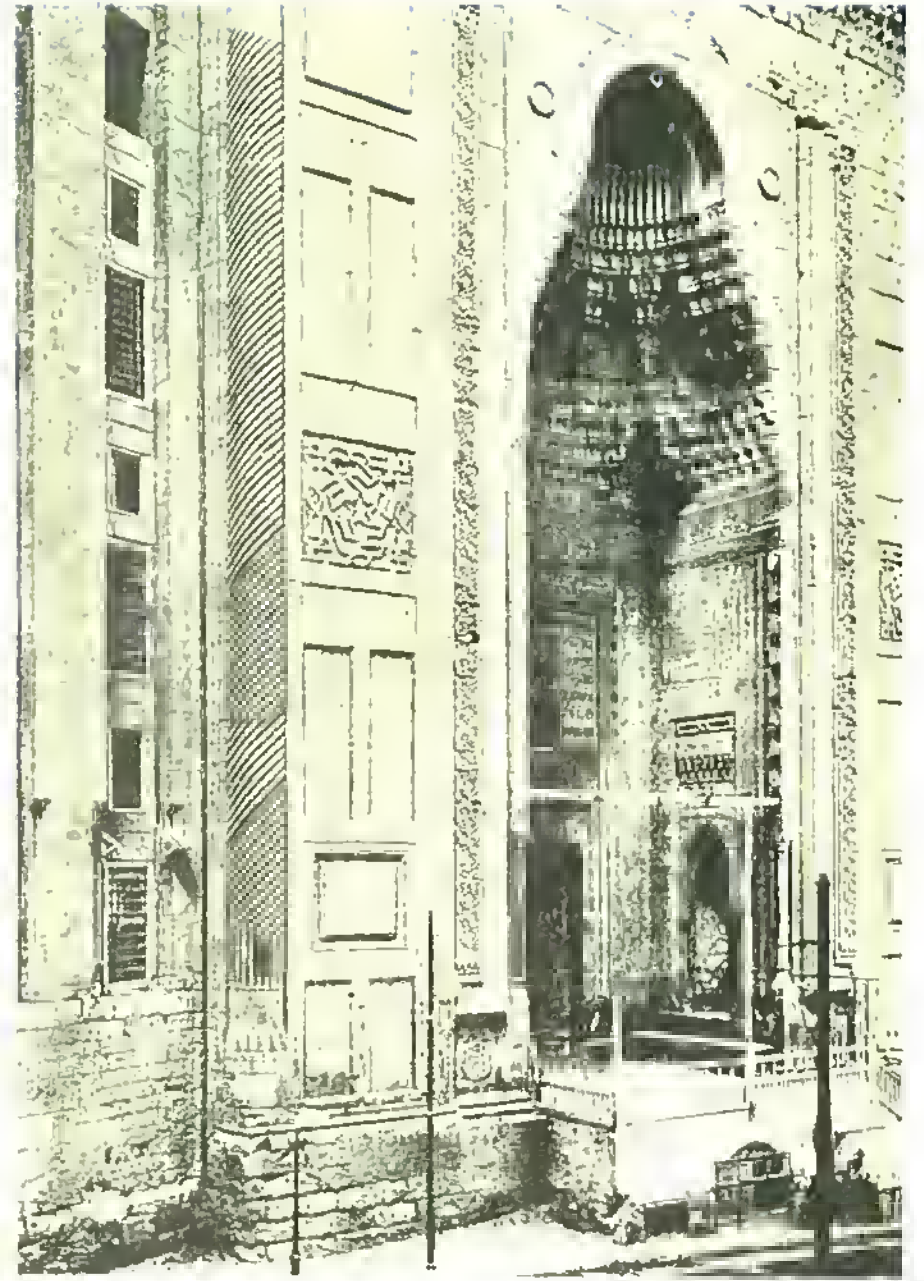
★ مدرسة فلارون ★

والتنفيذ ، فإن ما نبقى ينبح للباحثين تكوين صورة معقولة عما كان عليه هذا البناء الهام في بدايته . كان الإيوان الرئيسي على سبيل المثال من خمسة أروقة ، أما الإيوانان الجانبيان فكانا يتكونان من ثلاثة فقط . ويمتاز البناء باستخدام الأعمدة - لا الدعامات كما هي الحال في مسجد ابن طولون - كما يمتاز برواق أوسط يغير عمد يربط الصحن بالمحراب ، ويظهر في البناء نائر واضح بالعمارة في المغرب وبخاصة مسجد سيدي عقبة ، وفي الأندلس وبخاصة مسجد قرطبة . أما مسجد الحاكم (الذي أنشئ بين ٩٩٠ و ١٠١٣م) فيمتاز بالقبة المتوسطة ، ويقتبى على الركنين الخلفيين ، وبرجين عليها مئذنتان ، وبأبواب كثيرة ، وبإيوان رئيسي يتألف من خمسة أروقة . وتفتح هذه الميزات المعمارية العديدة المجال أمام الباحثين لإجراء مقارنات بأساليب العمارة الإسلامية في مناطق أخرى من العالم الإسلامي وبخاصة العمارة العراقية المتمثلة في مسجد بغداد وسامرا .

وقد بقيت من العصر الفاطمي أيضاً أجزاء من سور القاهرة الذي بناه بدر الجمالي وزير السلطان المستنصر بين عام ١٠٨٧ و ١٠٩٢م ، وترتبط ببقايا السور أبواب وأبراج - باب النصر وباب الفتوح وباب زويلة - تمثل العمارة الحربية وأعمال التحصين في العصر السابق على الحروب الصليبية ، مما ينبح للباحثين معرفة العناصر المعمارية التي نقلها الصليبيون إلى أوروبا . ويلاحظ على العمارة الفاطمية بصفة عامة أنها بدأت تستخدم - حتى في المساجد - مكعبات من الحجر بدلا من الطوب الأحمر . ويفرق جامع الأقصر بواجهته الحجرية ذات المقرنصات شاهداً على هذا التطور . ويلاحظ على الزخارف قدر كبير من التنوع ، فهناك الزخارف الهندسية ، والزخارف النباتية المتعاقبة المعروفة في كتب الأوربيين



★ الأزهر ★



★ مدرسة مسجد السلطان حسن ★

والحق أن مصر كانت منذ العصور البالغة في القدم رائدة في استخدام الحجر في العمارة وفي فنون النحت المختلفة ، ولكن العصور الاغريقية والرومانية نشرت استخدام الطوب ، فذب التدهور في نحت الحجارة وتشكيلها وزخرفتها ، حتى إن الفاطميين ومن بعدهم الأيوبيين استقدموا عمالا من الخارج عند بناء الأبواب والقلعة . ولكن الحال تغير تدريجياً ، وتمكن المصريون من تشكيل الحجر مرة أخرى في أيام المماليك ، والمماليك الشراكسة على وجه الخصوص . ويلفت النظر في هذه المرحلة من مراحل تطور العمارة الإسلامية في مصر وما وصلت إليه المآذن من رشاقة ، وما بلغت القبة الحجرية من روعة في الزخرفة ، وبخاصة استخدام المقرنصات والمهارة في تشكيلها وتوزيعها ، والمقرنصات هي عناصر زخرفية من الحجر نندل كالدايات الحجرية في الكهوف الرطبة . والحق أن مسجد بريقوق (١٤١٠ - ١٤١١م) ومسجد قايتباي (الذي تم تشييده في عام ١٤٧٥م) يعتبران من روائع الفن المملوكي ، وما أكثرها . ويلاحظ على استخدام الكتابة في الزخرفة أنها بدأت بحروف كوفية ، كثيراً ما تخللتها عناصر زخرفية نباتية أو هندسية ، وأن هذا اللون من الزخرفة الخطية ازداد رشاقة في أيام الفاطميين ثم الأيوبيين ، وكان الأيوبيين هم الذين أدخلوا خط النسخ صنوا للخط الكوفي في القرن الثاني عشر الميلادي ، أما المماليك فلم يستخدم فنانونهم سوى الخط النسخ .

وإذا كان الأتراك قد حلوا مصر في عام ١٥١٧م ، إلى ولاية تركية ، فإن الفن المعماري المصري ظل متمسكاً بترائه المملوكي وقناً طويلاً ، على نحو ما نرى في

استخدام المقرنصات وزينت بها شرفات المآذن على نحو ما نرى في منبذنة مسجد السلطان حسن القائمة فوق الركن الجنوبي الغربي . ويلاحظ على العمارة في هذا العصر تأثرها بالفن السوري ، كما يلاحظ عليها البراعة في معالجة الزخارف الجصية التي وصلت إلى أبعد الحدود . وظهر في هذا العصر لأول مرة تكسية الجزء الأسفل من الحيطان بزخارف من قطع الرخام الملونة الجميلة . ويعتبر جامع السلطان حسن (١٣٥٦ - ١٣٦٣م) أروع تعبير معماري عن القوة والانتساع ، فهو مسجد فسيح نصل مساحته إلى ٨٠٠٠ من الأمتار المربعة (وهو في هذه الناحية عودة إلى المساجد الفسيحة الضخمة مثل جامع ابن طولون والجامع الأزهر) ، وهو مسجد بسيط في خطوطه ، متحفظ في زخرفته ، تنتهي جدرانه الشاهقة بأفاريز وشرفات . وليس جامع السلطان حسن هو المثل العظيم الوحيد على الثراء المعماري في العصر المملوكي الأول ، فهناك أمثلة عديدة أخرى منها : مدرسة وضريح صرغتمش (على مقربة من مسجد ابن طولون) ومدرسة وضريح السلطان أنرف شعبان .

وجاء العصر المملوكي الثاني ، عصر المماليك الشراكسة ، بين سنة ١٣٨٢ وسنة ١٥١٧م ، فزاد الثراء المعماري ، وأدخل المزيد من الرقة والطلاوة والرشاقة . وأصبحت العناصر تمتاز بالتنوع والتلون . ولم يحدث هذا التغير فجأة ، بل توالى على مراحل متتابعة . فقد بقيت الواجهات في البداية بسيطة ملساء حنباً ، وما لبث النقش والتشكيل أن تناولوها ، وما جاء عام ١٤٤٠ الميلادي حتى كان النحت على الحجر والتشكيل الزخرفي للحجر سمة بارزة لفن هذا العصر .

أو المنارات ، إما متأثرة بمنارة الإسكندرية الشهيرة ، أو متأثرة بالعمارة السورية القديمة . وأقدم مئذنة باقية إلى اليوم هي مئذنة جامع ابن طولون ، المئذنة الملوية التي يلنف حولها من الخارج سلم دائري ، والتي نقل ابن طولون تصميمها من مسجد سامرا ، وقد يرجع هذا التصميم إلى برج بابل القديم .

ويغلب على المآذن أن يكون لها مكانها في تصميم المسجد نفسه ، لا أن تكون جزءاً خارجاً عنه ، وأن تبدأ بقاعدة مربعة ثم تتخذ شكلاً دائرياً أو متعدد الزوايا ، وتتحدى بشرفات للمؤذنين .

ويلاحظ على مئذنة جامع الجيوشي (الذي يرجع إلى القرن الحادي عشر الميلادي) أنها تتخذ شكل بدن مربع تعلوه صومعة ذات قبة ، وقد تطورت هذه الصومعة العلوية فيما بعد ، وازدادت زخرفة ، كما تطورت المئذنة نفسها وأصبحت تتكون من عدة أدوار ثلاثة في أغلب الأحيان : مربع ثم مثنى ثم اسطواني . وكان سعي المعمارين يتركز حول بلوغ أقصى درجات الرشاقة والجمال . ونلفت النظر قبة مئذنة مسجد السلطان حسن التي تتخذ شكل القبة أو المظلة المحمولة على عمد رشيقة ، ومن فوقها قبة على هيئة البصلة المستطيلة ، يعلوها هلال . وقد تعددت أشكال الدور الأعلى من المآذن ، فقد يتخذ الدور العلوي هيئة برجين كما في حالة مئذنة الغوري بالأزهر ، وقد تعدد القباب التي تنتهي بها المئذنة ، فهذه مئذنة جامع الغوري تنتهي بأربع قباب ، وهذه مئذنة جامع أبي الذهب تنتهي بخمس قباب .

وكان المؤلف في بناء المآذن استخدام الطوب ، ولم يستخدم الحجر إلا في أواخر القرن الثالث عشر ، حيث ابتنى قلاوون مئذنة مدرسته في عام ١٢٨٤ - ١٢٨٥م من الحجر ، وهي أول مئذنة من الحجر في مصر .

ويشير المؤلف إلى عنصر معماري آخر هو عنصر الأفاريز والشرفات ، فقد حرص المعمارون على تحلية أعالي الجدران بأفاريز تفتنوا في تشكيل شرفاتها . أما الجدران نفسها فقد تركوها في البداية بغير زخرفة ، ثم بدأت الزخرفة تأخذ السبيل إليها منذ بداية العصر الفاطمي ، وبلغت قمة الرونق والبهاء في أيام المماليك . وكان الفنانون يستخدمون الحجر الأبيض والحجر الأحمر في صناعة زخارف على هيئة رقعة الشطرنج ، كما استخدموا اشترطة من الحجر الملون لإبراز الخطوط المعمارية الهامة ، كما هي الحال في مسجد السلطان حسن . وظهرت النقوش المحفورة على هيئة رسومات السجاجيد . وتنوعت أشكال المقرنصات وهي حلقات معمارية تشبه خلايا النحل وتندلى في العنائر في طبقات متتالية مصفوفة بعضها فوق البعض الآخر .



والحق أن الكتاب بدراساته التحليلية الدقيقة ورسوماته التخطيطية الكثيرة وصوره العديدة يعتبر مرجعاً في العمارة الإسلامية ، وبه من قوائم الكتب والبحوث في هذا المجال ما يفتح أمام القارئ الذي يبغى المزيد من المعرفة ، والباحث الذي يسعى إلى المزيد من التعمق ، آفاقاً رحبة .



★ مسجد
★ المؤذنة



★ مسجد فائدي ★

مسجد البرديني الذي أنشئ في عام ١٦١٦م ، بل إن هذا التراث انتقل على أيدي الفنانين المصريين إلى تركيا ذاتها . ولم تدخل العناصر المعمارية الأوروبية التي غص بها الفن التركي إلى مصر إلا في وقت متأخر . ومن أمثلة هذا الفن المعماري المتأثر بالغرب مسجد محمد علي الذي يرجع إلى سنة ١٨٢٠م .

الأساليب المعمارية

ويقسم المؤلف الأساليب المعمارية في مصر على النحو التالي :

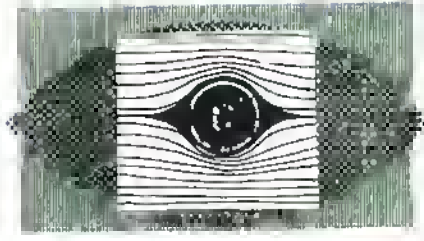
أولاً : الأسلوب العربي البيزنطي في القرن التاسع الميلادي (مسجد ابن طولون) .

ثانياً : الأسلوب العربي الخالص بين القرن العاشر والقرن الخامس عشر ، وهو أسلوب يمتاز بأنه أساغ المؤثرات الأجنبية وأفاد منها ، ولكنه احتفظ بأصالته .

ثالثاً : الأسلوب الدخيل الذي بدأ مع العهد العثماني .

ويتناول المؤلف بالتفصيل العناصر المعمارية المختلفة ، ومنها على سبيل المثال تيجان وقواعد الأعمدة . وهو يرى بصفة عامة أن نظام الأعمدة في الكنيسة يوجه البصر إلى أعلى ، بينما يتجه نظام الأعمدة في المسجد بالأبصار إلى الأمام : إلى المحراب . ثم يذهب إلى أن الفن المعماري الإسلامي لم يشكر أعمدة خاصة به باستثناء تلك الأعمدة الزخرفية التي تكتنف المحراب أو التي تقوم بدور زخرفي في مواضع الزخرفة من المساجد . ويقدم لوحة تضم مجموعة من تيجان وقواعد الأعمدة .

ويتعرض المؤلف لعنصر آخر من العناصر المعمارية الإسلامية المميزة وهو : المئذنة أو المنارة . ولقد كانت المساجد الأولى بغير مآذن ، ثم ظهرت المآذن



موضوع
خاص



* المسجد الجامع .. منظر عام خارجي وحوله أشجار الخديفة *

المركز الإسلامي

فهي بروكسل

بقلم: ناصر الدين النشاشيبي

المساجد هناك منارات هدى ومسكن تقوى وملاجئ أمل . . المساجد هناك محطات هائلة يقف عندها المسلم ويتفقد نفسه ويراجع حسابه ويقرأ كتابه وينطق بلغته ويطلق . . دون حرج . أحاسيسه الدينية والإنسانية ومثلها . . هذا المسجد الجامع ، في العاصمة البلجيكية . مبنى هائل يشتمل على أربعة طوابق ، وسط حديقة يسودها الهدوء والسلام ، وتلفها السكينة والجمال .

الطابق الأرضي

دخلت الطابق الأرضي فإذا به قد أعد ليكون مدرسة لتعليم الدين الإسلامي ، واللغة العربية مع قاعات للاجتماعات الخاصة والأفراح والندوات التي يعقدها الشباب المسلم ، وقاعات أخرى مخصصة للسيدات المسلمات ، مع مسجد مخصص للصلوات الخمس ، أنفقت على تشييده وإقامته جمهورية تونس .

الطابق السفلي

أما الطابق السفلي فيشتمل على حمامات الوضوء التي تعمل بالآلات أوتوماتيكية تضمن عدم تسرب المياه بلا فائدة إذ تقفل الحنفية أوتوماتيكياً خلال ثوانٍ معدودة يكون الشخص فيها قد انتهى من عملية الوضوء .

الطابق الأول

وصعدنا للطابق الأول . . هنا مكاتب الإدارة . . وقاعات الدراسات الإسلامية . . هنا مخبر تعليم اللغات الحية بأحدث الطرق السمعية والبصرية . . هنا مكتبة إسلامية أعدت لها عشرات من الرفوف الخشبية والنحاسية لكي تضم أكثر من أربعين ألف مجلد . . وهنا ، جرت الحفلة الرسمية بافتتاح المركز وبحضور جلالة الملك خالد بن عبد العزيز ، حفظه الله ، ومضيفه الملك البلجيكي . قاعة فسيحة أرضها من الرخام وإلى جانبها غرف الإدارة ومدير المركز وراء مكتبه الزجاجي . . وغرف متفرعة أخرى .

الطابق الثاني

وأكملنا المشوار إلى الطابق الثاني . . درجات السلم كلها من الرخام . . تقودنا إلى المسجد الرئيسي أو المسجد « الجامع » الذي يتسع لأكثر من ثلاثة آلاف مصلي ! الأرض مكسوة ببعض قطع السجاد الايراني المهداة من حكومة إيران . . المنبر هدية من « المغرب » ، والزخرفة على الجدران مصنوعة بأيدي فنانيين من المغرب الشقيق ، أيضاً . . أما الزجاج الملون في

عندما انتهت زيارة الملك فيصل بن عبد العزيز لبلجيكا في أواخر مايو (أيار) من عام ١٩٦٧ ميلادية . كانت حكومة بلجيكا قد أدركت على الفور أن أعظم ما يمكن أن تقدمه من هدية لضيفها الكبير بمناسبة زيارته ، هي أن تهدي الجالية الإسلامية في بلادها ، والبالغ عددها أكثر من مائتي ألف مسلم ، مبنى من مبانيها ، يتحول إلى مسجد .

وهكذا ، قدمت حكومة بروكسل إلى المسلمين مبنى متحف جناح « القاهرة » بالحديقة « الخمسينية » ، في العاصمة البلجيكية ، وتسلم الملك الإمام فيصل بن عبد العزيز مفتاح « البناية الشرقية » بغية إنشاء المسجد وإقامة المركز وفتح بيت آخر من بيوت الله في غربي أوروبا .

حديقة فسيحة في قلب بروكسل . . على مقربة من مباني المقر العام للسوق الأوروبية المشتركة . . والوزارات البلجيكية . . والدوائر العامة . وتسلم الإمام المفتاح بيده ، وفي قلبه إرادة المؤمنين وقرار المسؤولين المخلصين بأن يتعهد بتمويل نفقات البناء والتأثيث حتى يصبح المسجد والمقر والمركز ، حقيقة واضحة في قلب بروكسل .

وانطلق العمل في أوائل شوال عام ١٣٩٥ . . وانتهى في أواخر محرم الحرام عام ١٣٩٧ هجرية .



وهبطت بي الطائرة في مطار بروكسل ، وأنا على موعد مع « المسجد الجامع » .

لقد تركته في العام الماضي ، ولم يكن البناء فيه قد انتهى بعد أن كنت قد استعجلت الزيارة وكأني استعجل الأيام كي تمر سراعاً وبم البناء ويفتح المسجد أبوابه .

إن للمساجد في خارج الأرض العربية أكثر من مجرد معناها الديني المعروف . إنها مصدر عزة المسلم وعنوان تراثه ورمز لغته وكيان عرويته وصفحات تاريخه وآمال غده :

إن العروبة لفظ ان نطقت به

فالشرق والضاد والاسلام معناه

هكذا أحسست وأنا أزور مسجد لندن . . ومسجد واشنطن . .

ومسجد باريس . . ومسجد برلين . بل هكذا أحسست وأنا في مسجد

« الحمراء » بفرنطة ، ومسجد « أيا صوقيا » في إستنبول الذي عناه أمير الشعراء في قصيدته :

هدية السيد للسيد !

كنيسة تحولت لمسجد

الشبابيك فقد صنع بأيدي فنانين عرب يعملون في بلجيكا . . ومن سقف المسجد تتدلى « الثريات الكهربائية » الضخمة التي توزع النور على أرجاء المكان .

● وفوق قاعة المسجد الفسيحة ، بنيت قاعة أخرى أصغر حجماً ، وخصصت للسيدات المسلمات .
هل هذا كل شيء . .
لا !

فقد جاء المبنى متفقاً مع روح العصر والتطور من حيث تزويده بأحدث أجهزة تكييف الهواء . . وأحدث آلات التدريس . . والاستماع . . وأحدث أجهزة التلفزيون أو النقل التلفزيوني القادر على توزيع مشاهد أداء الصلاة في القاعة الرئيسية على مختلف غرف وفاعات المركز وقت أدائها .
وغرف الأرشيف . . كلها عصرية التكوين والمبنى ! حتى غرف ممارسة لعبة « البنج بونج » ! وكذلك الجناح السكني الخاص الملحق بالمبنى الرئيسي ، والمخصص لسكن إمام المسجد . . والجناح الآخر المخصص لسكن المراقب أو « الحارس » بحيث بضمن بقاء المركز مفتوحاً أمام زائريه طيلة ساعات النهار . . وبعض ساعات الليل .

وعندما بدأنا نهبط السلم الرخامي في طريق العودة الى الدور الأرضي كان إمام المسجد « محمد محسن العلوي » . . التونسي يصعد للقائنا !
وسمعه يقول لي :

● « الحمد لله . . هذا هو المسجد الاسلامي الذي أراده رسول الله ﷺ للمسلمين . . المسجد الذي يضم العبادة والارشاد والتعليم وجمع كلمة المسلمين . . لقد اكتملت الآن في هذا المركز « المدرسة الاسلامية » بحيث أصبحت تضم خمسمائة طالب يتلقون العلوم واللغة . . وعندنا . . لأن . . خمسة عشر استاذاً يعملون في حقل التدريس اليومي ، وكلهم من مختلف الجنسيات . . تونسيين . . مصريين . . أتراك . . البانيين . . »

- وماذا تقول الجالية الاسلامية ، هنا في بلجيكا ، عن هذا المركز ؟

● « يشعرون بالامتنان والاعتزاز ، ويترحمون على « فيصل » ، ويشكرون خالداً !

- وكم مضى عليك في بلجيكا ؟

● « ثلاثة عشر عاماً » . .

- وأين كنتم تؤدون الصلاة قبل اتمام هذا المركز الاسلامي ؟

● « كنا نستأجر بعض الشقق الصغيرة ونخصصها للعبادة » !

- هل حدثتني عن أكبر جالية إسلامية في بروكسل ؟
● « إنهم المغاربة . . إخواننا من أبناء المغرب ! إنهم حوالي مائة ألف مسلم مغربي !

- وكم هو عدد المصلين في « المسجد الجامع » يوم الجمعة . .
مثلاً ؟

● « متوسط العدد حوالي ألف وخمسمائة مسلم » . .

- وفي أيام الأسبوع الأخرى ؟

● « حوالي مائة » . .

وأكملنا المهووط باتجاه الطابق الأرضي . . وتركنا « الإمام » وصوته في مسمعي :

- « لقد كان إنشاء هذا الجامع في بروكسل بمثابة أكثر من واجب ديني ودنيوي ، ما دامت بلجيكا كانت الدولة الأولى التي اعترفت بالاسلام بين دول أوروبا .
وهذا كلام حقيقي . . وصحيح !
وأستطيع أن ألخص موقف بلجيكا من الإسلام كما يلي ، وفي نقاط محددة :

● أولاً : بذلت الدبلوماسية الإسلامية والعربية في بلجيكا جهداً لا ينكر لدى السلطات المسؤولة بغية حملها على الاعتراف بالدين الإسلامي في بلادها .

● ثانياً : تمت موافقة السلطات البلجيكية على مشروع الاعتراف بالاسلام في مجلس الشيوخ والنواب البلجيكي .

● ثالثاً : صدر الاعتراف الرسمي بمرسوم ملكي بتاريخ ٢٤ أغسطس عام ١٩٧٤ م .

● رابعاً : صادفت حكومة بلجيكا في ٢٧ يونيو/حزيران ١٩٧٥ م ، على ادخال دروس التربية الاسلامية ضمن البرامج المدرسية لأبناء الجالية المسلمة ابتداء من السنة الدراسية ١٩٧٥ - ١٩٧٦ م .

● خامساً : وافق البرلمان البلجيكي على هذا القرار وصدر الأمر الملكي بالموافقة النهائية في ٨ فبراير (شباط) عام ١٩٧٨ م .

● سادساً : أحييت سائر أمور ممارسة التعليم الإسلامي في بلجيكا على إدارة المركز الإسلامي والثقافي ببروكسل ، على أن تقوم الحكومة البلجيكية بدفع نفقات المرتبات للأساتذة والمعلمين على نفس الأسس والنسب المخصصة لرجال التعليم البلجيكيين أنفسهم . .

ووصلنا إلى الدور الأرضي . . وعلى الحائط ، أمامنا ، صورة مكبرة مجسمة للكعبة المشرفة . . وانطلق صوت المؤذن في الداخل ينادي « حي على الصلاة » !

« إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين » صدق الله العظيم .



★ رفوف المكتبة الكبرى ، داخل المركز ، وقد امتلأت بالكتب الإسلامية ★



★ المنبر الكبير ، صحنه بد عريضة مسلحة ★

★ هكذا يبدو منظر المبنى من الشارع العام المجاور . فصر أبيض منيف ، وسط حديقة غناء ، ومثلثة نشق عنان السماء . ★





★ جلالة الملك خالد بن عبد العزيز ، وإلى يساره الملك بوردان ، ملك بلجيكا . . وإلى اليمين صاحب السمو الملكي الأمير سلطان بن عبد العزيز وزير الدفاع والطيران في حفل افتتاح . . المسجد الجامع ★

★ مجموعة من نساء الجالية الإسلامية في بلجيكا يؤدين الصلاة . . ويسمعن إلى تلاوة القرآن الكريم ، والدروس والمواظظ التي يلقيها أساتذة الدين الإسلامي في الجناح الخاص بالنساء في المركز ★





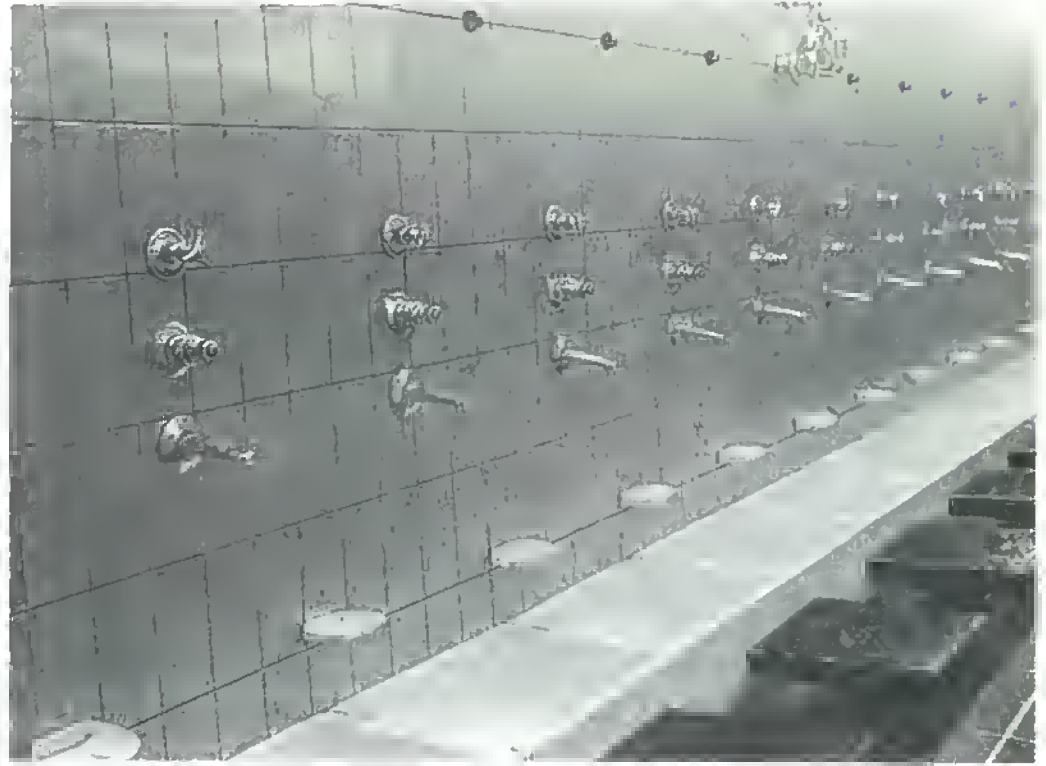
★ القاعة الكبرى للصلاة، وقد بدت في جدرانها الشبائيك الزجاجية الملونة، كما نذل من سقفها السواسع، «الشرية» الكهربائية المصنوعة خصيصاً★

على يسار المبنى، يقع مبنى آخر، كبير .. كبير .
 ● قال لي إمام المسجد وهو بودعنا ، وعلى مسمع من السفير السعودي :
 - هل أخبرك السفير عن قصة هذا المبنى المجاور؟
 قلت : لا .!
 قال السفير مقاطعاً :
 - هذا المبنى أهدها الملك « بودوان » للملك خالد ، بعد حفل افتتاح المركز ، كي يكون متحفاً إسلامياً ، يجاور المركز الاسلامي .
 وبعد ...

منذ اللحظة التي نسلّم فيها الملك الراحل فيصل بن عبد العزيز ، مفتاح مبنى الحديقة الشرفية بغية تحويله إلى مركز إسلامي ، وحتى اللحظة التي أعلن فيها الملك خالد بن عبد العزيز ، افتتاح المركز رسمياً ، مضت حوالي إحدى عشرة سنة ، مليئة ، كلها ، بالجد والجهد والعرق والمثابرة من أجل اتمام هذا الصرح الشامخ وتحويله إلى حقيقة قائمة ، صادقة ، وناطقة .
 ● جهود كثيرة بذلت من أجل الحصول على رخصة لبناء المسجد من الجهات البلجيكية المختصة .

● وجهود أكثر بذلت من أجل الحصول على الرخصة النهائية دامت حوالي تسعة أشهر كاملة .

● وجهود أكثر ، وأكثر ، بذلت من أجل توقيع عقد البناء ، واختيار الأصلح والأنفع في مجالات البناء والزخرفة ، وادخال عناصر التكنولوجيا في



★ أماكن الوضوء .. والنسحاب المباء بصورة آلية كهربائية توفر الماء اللازم في الوقت اللازم ، بحيث لا يضيع الماء سداً ومهدراً★



★ جمع المصلين في مسجد المركز الإسلامي بروكسل ★

فاستحقت اعتراف الحكومة البلجيكية بها منذ أكثر من عشر سنوات ، كما استحقت تعاون السفراء المسلمين معها ، بحيث أصبح المجلس العام المكوّن من جميع رؤساء البعثات الإسلامية في بروكسل هو المسير الرئيسي لهذه المؤسسة . وباختصار شديد :

- أصبح للمسلم في بلجيكا كرامة دينية يعتز بها في دنياه ! .
- وباختصار أشد :

- كانت « الحديقة الخمسينية » عند اقامتها عام ١٨٨٠ م ، وفي قلب مدينة بروكسل ، ترمز إلى الاحتفال بمرور خمسين سنة على استقلال بلجيكا .. أي خروجها من دنيا العبودية والاستعمار إلى دنيا الحرية والنعم . واليوم ، وعلى نفس أرض « الحديقة الخمسينية » في قلب مدينة بروكسل ، يقام صرح المركز الاسلامي كمي يرمز إلى احتفال جديد أصر بخروج الانسان المسلم من دنيا الظلام إلى دنيا النور .. ومن دنيا الخراب إلى دنيا الاسلام .. وصورا بظهور بيت آخر ، من بيوت الله .

قال تعالى :

﴿ يبشركم ربهم برحمة منه ورضوان وجنة لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ﴾ صدق الله العظيم .

المجالات الأخرى ، واحضار الفنانين والمهندسين المغاربة والتونسيين وغيرهم للمساهمة في العمل المشترك .. الجبار ! ثم جاءت النتيجة مذهلة وجبارة ! وقال البلجيكيون الرسميون وهم يشاهدون هذا الصرح الهندسي الجميل :

« ما كنا نصدق أن العمل سيخرج بهذه الصورة الرائعة ، وإن الدول الاسلامية ستتنفق على المشروع بمثل هذا الكرم والجد .. ! » . وأخيراً ..

إن في بروكسل - حالياً - أكثر من ثلاثين سفارة دبلوماسية إسلامية لثلاثين دولة إسلامية وعربية . فإذا علمنا أن نسبة المسلمين في بلجيكا تبلغ حوالي (١-٢) في المائة من مجموع نسبة السكان ، وأنهم يحتلون المرتبة الثانية بين سكان المملكة البلجيكية ، أدركنا مدى خطورة المسؤولية الملقاة على عاتق الحكومات العربية والاسلامية بغية تنظيم هؤلاء المسلمين ، وضمان استمرار الاشراف على مصالحهم وشؤونهم وحياتهم في بلجيكا . لعل هذا هو الذي حمل الجالية الإسلامية هنا ، على تأسيس منظمة إسلامية عالمية تحمل اسم « المركز الاسلامي والثقافي ببلجيكا »



**أكثر من ٥٠٠,٠٠٠ مسافر
تنقلهم الخطوط السعودية للعام الماضي**

السعودية
مفتاحك إلى قلب
الشرق الأوسط

خلال أسطولها الضخم الذي يضم أحدث أنواع
الطائرات أن تحقق أرقاماً قياسية في عمليات
نقل المسافرين الذين يفضلون
طيران «السعودية» لما تتميز به من
خدمة ممتازة .. وصيانة دقيقة .

واكب النقل الجوي النهضة الكبيرة التي
تعيشها المملكة العربية السعودية في
كافة المجالات .. فقد
استطاعت الخطوط الجوية
العربية السعودية من



السعودية الخطوط الجوية العربية السعودية

آلات الرصد العربية

بقلم: عبد الجبار محمود السامرائي

★ واحدة
من
أهم
الآلات
المستخدمة
في
المرصد
القديمة
وهي
من
اختراع
ابن الهيثم
ابن أحمد
العالم
الفلكي
العراقي ★



المقدمة

لم يقف العرب عند حد الدراسة النظرية في علم الفلك ، فبعد أن نقلوا مؤلفات الأمم التي سبقتهم وصححوها ونقحوا الآخر وزادوا عليها ، خرجوا إلى الجانب العلمي ، وهو رصد الكواكب والأجرام السماوية ، لأن الرصد أساس علم الفلك ، وعليه المعول في تعيين أماكن النجوم وحركاتها . وقد يكون اليونان أول من رصد الكواكب بالآلات ، وقد يكون مرصد الاسكندرية الذي أنشئ في القرن الثالث قبل الميلاد ، هو أول مرصد عرف وكتب عنه .

ويقال إن الأمويين ابتنوا مرصداً في دمشق ، وبقي هذا المرصد وحيداً حتى عصر المأمون ، فأمر باتخاذ المراصد الفلكية وقدم لها ما تحتاج من أموال لبنائها ولتجهيزها بأدوات الرصد ، وجمع علماء النجوم في عصره ، وأمرهم أن يصنعوا آلات يرصدون بها الكواكب كما فعل بطليموس صاحب المجسطي (كتابه الرائع في الفلك) ، ففعلوا وتولوا الرصد بالشهاسية في بغداد وجبل قاسيون في دمشق سنة ٢١٤ هـ .

ولما توفي المأمون سنة ٢١٨ هـ ، توقفوا عن العمل وقيدوا ما كانوا قد تبنوه من رصدهم وسموه الرصد المأموني .

وقد ابتنى (بنو موسى) مرصداً في بغداد على طرف الجسر، وفيه استخرجوا حساب العرض الأكبر من عروض القمر .
وبنى شرف الدولة ابن عضد الدولة مرصداً في طرف بستان دار المملكة في منتصف القرن الرابع الهجري، وقد رصد فيه الكواكب السبعة :
أبو سهل الكوهي .

وأقام الفاطميون مرصداً على جبل المقطم عرف بالمرصد الحاكمي . وأنشأ نصر الدين الطوسي الفلكي الشهير، مرصداً في مراغة وجلب له أدق الآلات، وكان أشهر مراصد الشرق التي اعتمد الأوروبيون عليها في عصر النهضة الأوروبية .

وقد أنشأ الطوسي لهذا المرصد مكتبة يقدر ما كان فيها بأربعمئة ألف مجلد من المخطوطات، أكثرها مأخوذ من بغداد والشام والجزيرة .
وبنى تيمورلنك مرصداً في سمرقند، ثم بنى غير هؤلاء مراصد أخرى في أصبهان ومصر والأندلس، وفي مختلف أنحاء البلاد الإسلامية، كمرصد ابن الشاطر في الشام، ومرصد السديتوري بأصبهان، ومرصد الجيوني بسمرقند، ومرصد البتاني بالشام، ومراصد أخرى خاصة وعامة .
وفي كتاب (حضارة العرب)، ذكر غوستاف لوبون بأن بغداد كانت مركزاً مهماً لمباحث علم الفلك، ولكنها لم تكن المركز الوحيد لهذه المباحث . فالمراصد التي كانت قائمة في البلاد الممتدة من آسيا الوسطى إلى المحيط الأطلنطي كثيرة .

وكان علماء الفلك في إفريقيا، ولا سيما في طنجة وفاس ومراكش، ينافسون علماء الفلك في الأندلس . كما أن أبا الحسن المراكشي الذي كان يعيش في القرن الثالث عشر من الميلاد عين - بضبط لم يسبقه أحد - العرض والطول لأحدى وأربعين مدينة إفريقية بين مراكش والقاهرة، أي ما مسافته تسعمائة وأربعين مدينة إفريقية بين مراكش والقاهرة، أي ما مسافته تسعمائة فرسخ، فقيده مشاهداته في كتابه (جامع المبادئ والغايات في علم الحقيقات)، وهو كتاب يحوي معارف ثمينة لآلات الرصد العربية .

وقد ألف بعضهم كتباً باسماء آلات الرصد وأوصافها، منهم (الحازن) في كتابه «الآلات العجيبة»، ومنهم (تقي الدين الراصد) الذي اخترع كثيراً من آلات الرصد ووصفها وشرحها . أما أهم الآلات التي عرفها العرب واستعملوها للرصد فهي :

١ - الأسطرلاب

اختلف الفلكيون في تفسير كلمة (الأسطرلاب)، فقد جاء في مخطوطة «رسالة أسماء الرسوم المرسومة على الآلة المسماة بالأسطرلاب الشمالي» في شرح كلمة الأسطرلاب : «ان الأسطرلاب معناه ميزان الشمس . وقال كشيار يعني مرآة الشمس، والأصح أسطر : معناه تصنيف، ولاب : ولد هرمس، وهو مصنف يوناني» .

وجاء في مخطوطة «المقالة الخامسة في رسم الآلات الحادثة على تسطيح الكرة كالأسطرلاب الشمالي والجنوبي والزقالة والشكازية والأرباع» في معنى كلمة الأسطرلاب كذلك . «وزعم بعضهم أن أسطر معناها تصنيف، ولاب اسم حكيم اخترع الأسطرلاب، وهو ابن هرمس الحكيم . كما حكى صاحب المقامات الحريرية عن أبي نصر الثمين، أنه قال إن «لاب» لما رسم من الدوائر الفلكية في سطح مستو سنل عنه هرمس بأن يقول من سطر هذا،

ويقول هو في جوابه سطره لاب، ولهذا سمي الأسطرلاب .
وجاء في «كشف الظنون» في تفسير كلمة الأسطرلاب : (وهي كلمة يونانية تعرف بالأسطرلابون، وتتكون من «أسطر» بمعنى النجم و «الابون» بمعنى المرآة ومن ذلك قيل لعلم النجوم أسطرنوميا Astronomy .

وفي تفسير آخر لكلمة الأسطرلاب «الأسطرلاب أو الأصطرلاب لفظة يونانية الأصل من «أسترولابس» من «أسترو» أي نجم أو كوكب، «لابيون» أي لأنه استعمل أولاً في أخذ درجات ارتفاع الكواكب، فهو على ما يدل عليه اسمه آلة لقياس الكواكب الثابتة والسيارة في طلوعها وغروبها وميلها وارتفاعها وغير ذلك من حركاتها التي تعرف أحوال الفلك ليلاً ونهاراً وفي فصول السنة المختلفة» .

وجاء في «الموسوعة العربية الميسرة» : وقد اخترع الأسطرلاب هيياخوس أو أبولونيوس ثم انتشر عند الإغريق والسوريين، ولكن في أبسط صورة .

وقيل إن أول من عمل أسطرلاباً وألف فيه كتاباً أبو اسحاق إبراهيم ابن حبيب بن سليمان الفزاري من فلكيي المنصور . وجاء في كتاب الفهرست لابن النديم، ان اسم الكتاب هو (العمل بالأسطرلاب المسطح) .

ومن ألف في الأسطرلاب المسطح من منجمي المنصور : (ما شاء الله) ضاع أصل كتابه العربي ولم تنج من التلف إلا ترجمة لاتينية لكتاب الأسطرلابات والعمل بها .

وقد أطلقت كلمة أسطرلاب على عدة آلات فلكية تنحصر في ثلاثة أنواع رئيسية بحسب ما إذا كانت تمثل مسقط الكرة السماوية على سطح مستو، أو مسقط على خط مستقيم أو الكرة بذاتها بلا أي مسقط .

وعرف حاجي خليفة في كشف الظنون : علم الأسطرلاب بقوله : «هو علم يبحث فيه عن كيفية استعمال آلة معهودة يتوصل بها إلى معرفة كثير من الأمور النجومية على أسهل طريق وأقرب مأخذ مبين في كتبها كارتفاع الشمس، ومعرفة المطالع، وسمت القبلة، وعرض البلاد وغير ذلك، أو عن كيفية وضع الآلة على ما تبين في كتبه . وهو فرع من فروع علم الهيئة» . وذكر طاش زادة في «مفتاح السعادة ومصباح السيادة» : علماً آخر وسماء (علم وضع الأسطرلاب) فقال : «هو علم باحث عن كيفية وضع الأسطرلاب ومعرفة صنعة خطوطه على الصفائح، ومعرفة كيفية الوضع في كل عرض من الأقاليم...» .

ويصنع الأسطرلاب عادة من النحاس الأصفر أو الأحمر أو من البرونز، ويزخرف في كثير من الأحيان بنقوش محفورة حفرأ غائراً ومملوءة بمادة (النيلو) السوداء . وفي بعض الأحيان يزخرف الأسطرلاب بطريقة (التكفيت) بمادة الفضة أو الذهب أو كلتيهما معاً .

ويتكون الأسطرلاب من الأجزاء الآتية :

●● **الحلقة** : وتسمى العلاقة، وهي التي يعلق الأسطرلاب بها لأخذ الارتفاع والرصد .

●● **العروة** : وهي ما بين الحلقة والكرسي .

●● **الكرسي** : وهو ما بين العروة وأم الأسطرلاب .

●● **أم الأسطرلاب** : وهي الصفيحة المستديرة الكبرى ذات الطوق الجامعة للصفائح الأخرى بداخلها .

●● **الحجرة** : هي الفراغ الموجود في أم الأسطرلاب ويضم الصفائح والعنكبوت ، وينقش عليها أحياناً أطوال وأعراض بعض المدن .

●● **الصفائح** : هي أقراص مستديرة يختلف عددها في كل أسطرلاب وهي من ثلاث إلى أكثر من عشر صفائح ، مثبتة في مركزها مثلومة من جانبها لتثبت في نتوء خاص داخل الحجرة بمنعها من الدوران . وفي كل صفيحة منها ثلاث دوائر على مركز الصفيحة ، فالصغرى منها مدار السرطان والوسطى مدار رأس الحمل والميزان والكبرى مدار رأس الجدي .

●● **العنكبوت** : وهي الشبكة ذات الخروق والتتوءات التي تعين بعض الكواكب وفيها دائرتان الكبرى من المركز هي مدار الجدي والصغرى مركزها مدار السرطان وعليها البروج الاثنا عشر . وقوس مداره رأس الحمل والميزان ، وهو مدار الاعتدال . وتكون شبكة العنكبوت وجه الأسطرلاب ، وهي تعلو جميع الصفائح ، وفيها عتبة لتحريكها .

●● **العضادة** : وهي الساق المتحركة على ظهر الأسطرلاب وفيها شطبتان مثقوبتان يؤخذ بها ارتفاع الشمس بالنهار والكواكب بالليل ، وأخذ الأبعاد والمرتفعات الأرضية .

●● **الغور** : وهو القطب المسك للصفائح والعنكبوت من ثقب في مراكزها .

●● **القرس** : وهو الداخل في القطب المسك له .

●● **المدى** : وهو الزيادة التي تكون في رأس الجدي .

●● **ظهر الأسطرلاب** : وينقسم عادة إلى ثلثاة وستين درجة وإلى أرباع الدائرة وينقش فيها ، في بعض الأسطرلابات ، أسماء البروج وغيرها من الرسوم اللازمة للعمل بالأسطرلاب .

●● **الحاصر** : هو الجزء الذي يعلو (أم الأسطرلاب) ، ويكون عادة على شكل مثلث مزخرف ، وهو الذي يعرف أيضاً بالكروسي ، وكثيراً ما نجد اسم الصانع أو صاحبه منقوشاً على الحاصرة أو الكروسي وتاريخ صنعه .

أنواع الأسطرلابات

وقد كثرت أنواع الأسطرلابات وتعددت أشكالها ، تبعاً لانتساع الحاجة إلى استعمالها في مختلف الأعراض الفلكية ، ومن أنواعه : الأسطرلاب **التام** ، **والمسطح** ، **والطوماري** ، **والهلاقي** ، **والزورقي** ، **والمعقري** ، **والأسي** ، **والقوسي** ، **والجنوبي** ، **والشامي** ، **والمسطح** ، **والمسرطقي** ، **وحق القمر** - **المعني** ، **والجامعة** .

وهناك نوع آخر عرف باسم **عصا الطوسي** نسبة إلى مخترعه **المظفر بن المظفر الطوسي** (المتوفي سنة ٦١٠ هـ) ، وهو يشبه بهيئته مسطرة الحساب ، فإن مسقط الأسطرلاب العادي للكرة المسطحة ، يقع فيه على خط من خطوط مسطحة المستوى بنفسه ، فهذه الأداة تمثل إذن خط تقاطع سطح الهاجرة من سطح مسقط أسطرلاب الكرة المسطحة .

وتشير النقطة المعلمة على العصا إلى الصعودات المستقيمة والمائلة ، كما تشير إلى أقسام الدائرة الكسوفية والمقنطرات .

وجاء في «دائرة المعارف الإسلامية» عن الأسطرلاب المسمى (عصا الطوسي) : (وفي الأسطرلاب خيوط مربوطة بالعصا وهي تصلح لقياس الزوايا) .



★ آلة رصد النجوم وتحديد الاتجاهات .. ظهرت في إيران عام ٦٨٤ هـ - ١٢٨٥ م . من اختراع عبد الرحمن الصوفي *



★ آلة قياس اتجاهات الرياح وسرعتها وتحديد ساعات الليل والنهار ، يرجع تاريخها إلى القرن التاسع الميلادي *

٢ - الحلقة الاعتدالية

وهي حلقة تنصب في سطح دائرة المعدل ، ليعلم بها التحول الاعتدالي

٤ - ذات الأوتار

وهي أربع أسطوانات مربعات تغني عن الحلقة الاعتدالية ، ويعلم بها تحويل الميل ، وقد اخترعها تقي الدين الراصد .

٥ - ذات الحلق

وهي أعظم الآلات هيئة ومدلولا ، وتركب من حلقة تقوم مقام منطقة فلك البروج ، وحلقة تقوم مقام المارة بالأقطاب ، تركب إحداها في الأخرى بالتنصيف والتقطيع ، وحلقة الطول الكبرى وحلقة الطول الصغرى ، تركب الأولى في محذب المنطقة والثانية في مقعرها . وجاء في فوات الصوفيات : « إن ذات الحلق ، خمس دوائر متخذة من النحاس ، الأولى دائرة نصف النهار ، وهي مركوزة على الأرض ، ودائرة معدل النهار ، ودائرة منطقة البروج ، ودائرة الميل . وكذلك الدائرة الشمسية التي يعرف بها سمت الكواكب » .

ويعزى إلى الفيلسوف العربي العالم الأندلسي عباس بن فرناس ، أنه صنع هذه الآلة ورفعها إلى الأمير عبد الرحمن ابن الحكم (٢٠٦ - ٢٧٨ هـ) ، مرفقة بهذه الأليات التي تفصح عن وظيفتها وفائدتها :

قد تم ما حملني من آلة
أعيا الفلاسفة الجهابذ ذوي
لو كان يطليموس أهم صنعه
لم يشتغل بجدول القانون
فإذا رآته الشمس في آفاقها
بعثت إليه بنورها الموزون
ومنازل القمر التي حجبت معا
دون العيون بكل طالع حين
يبدون فيها بالنهار كما بدت
بالليل في ظلماتهن الجون

٦ - ذات الشعبتين

وهي ثلاث مساطر على كرسي يعلم بها الارتفاع .

٧ - ذات السميت والارتفاع

وهي نصف حلقة قطرها سطح من سطوح أسطوانة متوازية السطوح ، يعلم بها السميت وارتفاعها ، وهي من مخترعات العلماء العرب ولم يسبقهم إلى اختراعها أحد .

٨ - ذات الجيب

وهي مسطرتان منتظمتان انتظام ذات الشعبتين .

وهناك الأسطرلاب المعروف بـ (الأسطرلاب الكروي أو الكروي أو الأكري) يصفه (نلليتو) بأنه يمثل الحركة اليومية للكرة بالنسبة لأفق مكان معلوم ، دون الالتجاء إلى مسقط ، فهو إذن صالح لقياس ارتفاعات الكواكب عن الأفق وتعيين الزمن ، وحل طائفة من مسائل علم الفلك الكبرى . وقد ذكر ابن السنبدي (١٠٤٠ م) ، أن مكتبة القاهرة كانت تضم كرتين فلكيتين ، وفي المتحف العراقي اليوم أسطرلاب كروي من هذا النوع . ومن أنواع الأسطرلاب الأرباع ، كالتام والمجيب والمقنطرات والشكازي والأفاقي ودوائر المعدل وذات الكرسي .

وهناك نوع آخر عرف بالزرقالة نسبة إلى الزرقالي من علماء الأندلس ، الذي استطاع أن يحول الأسطرلاب من خاص إلى عام باستبداله من المسقط القطبي الاستريوجرافي ، إلى المسقط الأفقي الاستريوجرافي ، ويعتض هذا التحويل يكون موضع عين الراصد في نقطتي الاعتدالين . ويكون مستوى المسقط هو بعينه مستوى الدائرة الكبرى المارة بنقطتي الانقلابين . وهذا الأسطرلاب مطور عن الأسطرلاب (العبادي) نسبة إلى (عباد) ملك اشبيلية (٤٦١ - ٤٨٤ هـ / ١٠٦٨ - ١٠٩١ م) .

وسمي هذا الأسطرلاب أيضاً بالصحيفة الزرقالية ، وشاع في أوروبا باسم Saphaea أي الصحيفة .

وجوه استعمال الأسطرلاب

وتعددت الوجوه والأغراض التي كانوا يستعملون الأسطرلاب فيها ، فقد كانوا يعملون به في استخراج البرج الذي تكون الشمس فيه وعدد الدرجات التي قطعها منه ، وفي معرفة وقت الظهر والعصر وآخر أوقات النهار وأوقات الليل ، وما مر من ساعات زمانية منها ، ومعرفة يوم مجهول مساو ليوم معلوم ، ومعرفة ما هو مجهول من كواكب السماء الموضوعة في شبكة الأسطرلاب من قبل معلوم منها ، ومعرفة أي درجة تتوسط السماء مع أي كوكب شئت ، ومع أي درجة يطلع ويغرب ، ومعرفة القبلة بالليل والنهار ، ومعرفة الطول والعرض ، وأخذ عرض كل بلد وأخذ طوله ومعرفة الظل من قبل ارتفاع الشمس وارتفاع الشمس من قبل الظل ، ومعرفة ظل نصف النهار الذي هو ظل الزوال ومعرفة ظل وقت الظهر ووقت العصر في أي يوم من أيام السنة . ومعرفة ارتفاع ما بين مكانين وما يزيد الأعلى منها على الأخفض ، ومعرفة موضع القمر من البروج ومواقع الكواكب السيارة فيها على المقارنة ومعرفة المشارق والمغارب وما إلى ذلك من المسائل .

وقد استعمل الأسطرلاب بالإضافة إلى ما تقدم ، في قراءة الفأل والمستقبل وتفسير الأحلام ، كما فعل البعض من المنجمين .

وقد جاء في كتاب « خلاصة الذهب المسبوك » ، لعبد الرحمن الأربلي من أهل القرن السابع ، أن أبا شجاع بويه استدعى منجماً ليقرر له حلماً رآه في منامه . . . ما خبره فجعل يحسب ويرفع الأسطرلاب وينظر !

٢ - اللبنة

ومن مخترعات تقي الدين الراصد ، آلة اللبنة ، وهي جسم مربع مستو يقاس به الميل الكلي وأبعاد الكواكب وعرض البلد .

وقد اعترف الأفرنج بأن العرب اتقنوا صناعة هذه الآلات . وجاء أن ذات السميت والارتفاع وذات الأوتار والمشبهة بالناطق وعصا الطوسي والمربع التام . . كلها من مخترعات العرب عدا ما اخترعوه من البراكير والمساطر ، وعدا التحسينات التي أدخلوها على كثير من آلات الرصد المعروفة عند الاغريق ، وعند غيرهم من الأقوام التي تقدمتهم .

وبهذا نجد أن علم الفلك قد ارتقى على يد العلماء العرب ، وأصبح علماً استقرائياً يستند على الملاحظة الحسية ، ومبنياً على الأرصاد لتعليل حركات الكواكب والأجرام السماوية ، وتفسير الظواهر الفلكية .

أما الجزء النظري منه ، فقد أصبح علماً تعليمياً يستند إلى المسائل الرياضية في حل معضلاته . وظل هذا العلم يتداول حتى وقت ظهور الطباعة ، بل ما زالت الإضافات العلمية التي ابتدعها العرب ، فيه تثير الإعجاب في العصر الحديث .



أهم المراجع

- ١ - أنور الرفاعي : تاريخ العلوم في الإسلام : دار الفكر ١٩٧٣ م .
- ٢ - قلدي حافظ طوقان : نرات العرب العلمي : القاهرة ١٩٦٣ م .
- ٣ - حكمت نجيب عبد الرحمن : دراسات في تاريخ العلوم عند العرب : جامعة الموصل ١٩٧٧ م .
- ٤ - جرجي زيدان : تاريخ التمدن الإسلامي - ج ١ طبعة دار الهلال .
- ٥ - ناجي معروف : المراصد الفلكية ببغداد في العصر العباسي - بغداد ١٩٦٧ م .
- ٦ - د . عبد الحليم منتصر : تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه - دار المعارف بمصر ١٩٧٥ م ، الطبعة السادسة .
- ٧ - بشير فرنسيس وناصر النفشبندي : الأسطrolab في دار الآثار العربية في بغداد - مجلة (سومر) المجلد الثالث عشر ١٩٥٧ م ، بغداد .
- ٨ - عبد الله أحمد محمد : في التراث العلمي العربي - مجلة الشباب وعلوم المستقبل ، العدد الرابع - تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٧٧ م ، القاهرة .
- ٩ - خير الله طلفاع : كنم خير أمة أخرجت للناس ، الجزء الثاني ، بغداد ١٩٦٩ م .
- ١٠ - الدكتورة سعاد ماهر : البحرية في مصر الإسلامية ، دار الكاتب العربي ، القاهرة .
- ١١ - حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، القسطنطينية .
- ١٢ - طاس كبري زاده : مفتاح السعادة ومصباح السيادة (طبعة جبر آباد) .
- ١٣ - ابن شاكركني : فوات الوفبات ج ٢ .
- ١٤ - دائرة المعارف الإسلامية (الترجمة العربية) ج ٢ .
- ١٥ - الموسوعة العربية الميسرة ، القاهرة .



★ آلة ملاحظة الأبراج - كما تبدو الأسماء مكنونة على الشريط المعدني الدائري في الوسط - (الميزان ، المعرب ، القوس) ، وقد اكتشفت عام ١٢٥٧ هـ - ١٢٥٩ م ، واستخدمها العالم الكبير ناصر الدين الطوسي ★

٩ - المشبهة بالناطق

وهي ثلاث مساطر ، اثنتان منتظمتان ، انتظام ذات الشعبتين ، ويقاس بها البعد بين كوكبين وهي من مخترعات تقي الدين الراصد .

١٠ - الميقاتة

وتسمى أيضاً بـ (المنقانة - المنجانة) ، وهي البنكان أو البنكام الفارسية ، وهي الساعة أو آلة لحساب الوقت . وتدلل على الجهات وتحدد أوقات الصلاة . وهي من مخترعات عباس ابن فرناس أيضاً ، قدمها هدية للأمير عمر بن عبد الرحمن (٢٣٨ هـ - ٢٧٣ هـ) ، منقوشاً عليها الأبيات التالية :

ألا انني للدين خير أداة
إذا غاب عنكم وقت كل صلاة
ولم تر شمس بالنهار ولم تر
كواكب ليل حالك الظلمات
بيمين أمام المسلمين محمد
تجلىت عن الأوقات كل صلاة

★ ★ ★



من أمثال العرب



(عش زنجياً تر عجباً)

أي رويدك حتى ينقضي رجب الذي هو من الأشهر الحرم فإنك ترى العجب من الحرب بعد انقضائه ولا يبقى الحال على ما تراه من الهدوء والمسألة .. يضرب في تنقل الدهر .

(مَعَ الْخَوَاطِيءِ سَتَهُمْ صَائِبٌ)

يضرب لمن يأتي منه الصواب فلتة ، وإنما دأبه أن يخطيء .



(عُرْفُطَةُ تَسْقِي مِنَ الْغَوَادِقِ)

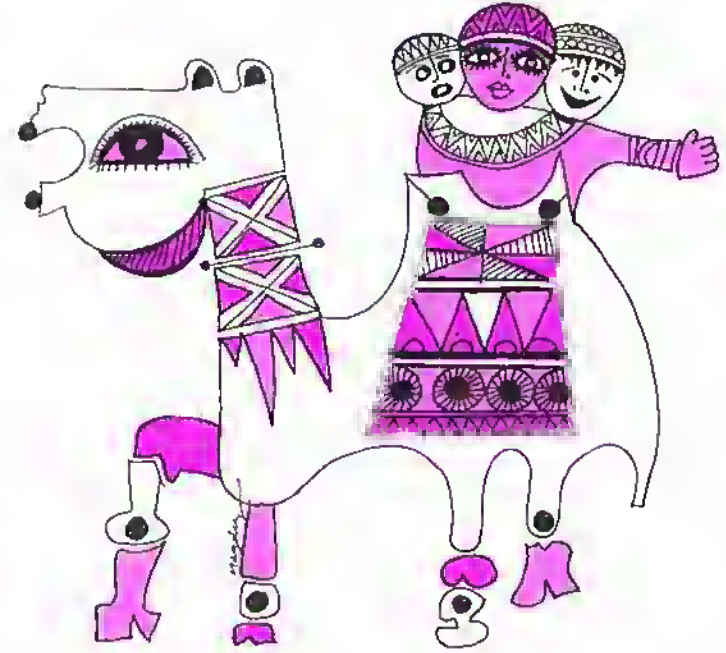
العرفطة : شجرة من العضاة خشبته المس ، والغدق : الماء الكثير ، وهو في الأصل مصدر يقال : غَدَقْتُ عَيْنَ الْمَاءِ ، أي غَزُرَتْ ، ثم يوصف به فيقال : ماء غَدَقَ ، ويقال : سحابة غادقة ، والغوادق : السحاب الكثير الماء .. يضرب للشرير يكرم ويبخل .

(عَادَةُ السُّوءِ شَرٌّ مِنَ الْمَغْرَمِ)

قيل : معناه من عودته شيئاً ثم منعه كان أشد عليك من الغريم ، وقيل : معناه أن المغرم إذا أدبته فارقك ، وعادة السوء لا تفارق صاحبها ، بل توجد فيه ضررة لازبة .

(عَوْرَاءُ جَاهَنَ وَالنُّدْيُ مُقْفَرٌ)

العوراء : الكلمة الفاحشة ، والندي والنادي : المجلس ، والمقفر : الخالي .. يضرب لمن يؤدي جليسه بكلامه وتعظمه عليه من غير استحقاق .



(أَصُوصٌ غَلِيظًا صُوصٌ)

الأصوص : الناقة الحائل السمينة .. والصوص : اللثيم .

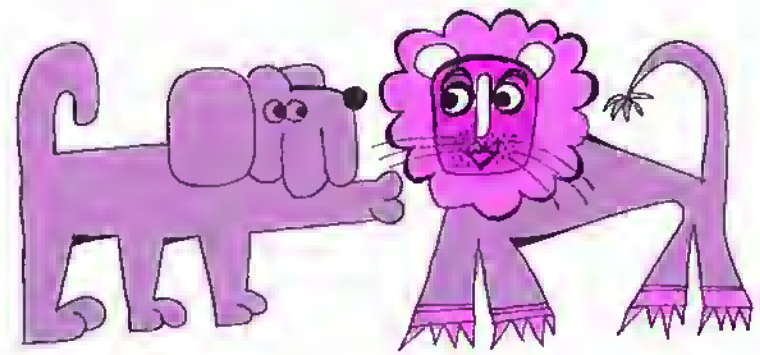
قال الشاعر :

فالفيتكم صُوصاً لُصُوصاً إذا دجا الـ

ظلامٌ وهَيَّابِينَ عِنْدَ الْبَوَارِقِ

(عَادَ الرُّمِيُّ عَلَى النَّزْعَةِ)

أي رجع على الرماة رميهم .. يضرب لمن أراد شراً لصاحبه فوقع هو فيه .



(كَلْبٌ اغْتَرَّ خَيْرٌ مِنْ أَسَدٍ رَتَضَ)

ويروى : كلب عس ، ويروى : من أسد اندس .. ويروى : كلب عائر خير من كلب رابض .. والعائر المتردد .. ومنه العير لمترده في الفلاة .. والعامية تقول : كلب طواف خير من أسد رابض .. يضرب في تفضيل الضعيف إذا تصرف في المكسب على القوي إذا تقاعس .

من أمثال المشهور



في الزواج

- كل جديد جميل .. لكن في الزواج على العكس .
(تركيا)

- الزواج إما أن يكون أكبر الأوجاع .. أو أكبر الثروات .
- الزواج هو الترجمة النثرية لقصيدة الحب .

(فرنسا)

- المرأة تبكي قبل الزواج .. والرجل يبكي بعده .
(بولندا)

- الزواج على عكس الحمى .. يبدأ بالحرارة وينتهي بالبرودة .
- الحب أعمى .. لكن الزواج يعيد إليه البصر .
- عندما يتزوج رجل كهل من شابة يتصابى .. لكن المرأة تهرم .

(ألمانيا)

- عدد الذين تزوجوا كبير جداً .. لكن عدد الذين ندموا على الزواج لا يقل عنهم .

(إسبانيا)

- الزواج هو الشر الوحيد الذي يبحث عنه الإنسان .

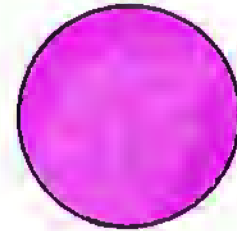
(اليونان)

- الزواج كالرعد بعد الطلقات الأولى يتنفس الإنسان الصعداء ثم يأتي البرق .

(ملغاشي)

- افتح عينيك جيداً قبل الزواج ، واتركها نصف مغمضتين بعده .

(أمريكا)



- إذا احترق خبز التنور فقد خسرنا أسبوعاً كاملاً .. وإذا كان الموسم الزراعي رديئاً فقد أضعنا عاماً بأكمله .. وإذا كان الزواج مشؤوماً فقد خسرنا العمر كله .

(استوني)

- الزواج والموت شقاً هما من الأمور المكتوبة في لوح القدر .
(بريطانيا)

أفلام سينمائية فورية من بولارويد

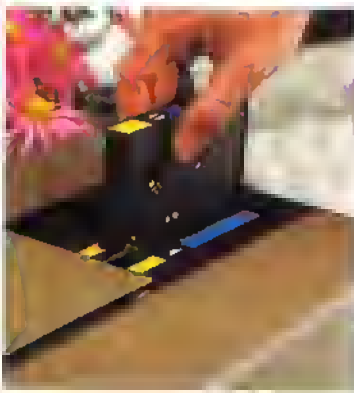
نعم.. الآن تستطيع أن تلتقط فيلمًا سينمائيًا ملونًا وتراه معروضًا في منزلك على الشاشة بعد لحظات. «بولافيزن» من تقنية «بولارويد» وهما ألتهما الفنية. فقط عبي آلة التصوير بكاسيت الفيلم وأبدأ التقاط الصور، ثم ضع كاسيت الفيلم في جهاز العرض «بولافيزن» وفي أقل من دقيقتين تستطيع أنت تستمتع أنت وعائلتك بمشاهدة مرات وعشرات المرات.



٢٠٠٠ بعد الظهر
أنت الآن تصور !
ضع كاسيت الفيلم في آلة التصوير وأبدأ التقاط
الفيلم بالألوان الزاهية ..

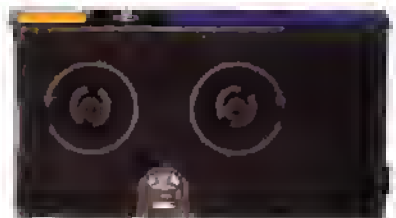


٢٠٠٨ بعد الظهر
لستم شاهدا !
ضع كاسيت الفيلم في جهاز العرض «بولافيزن»
فنتم تحمضه أو تومأ تيكيا، وتستمتع أنت
وعائلتك بمشاهدته في دقائق على شاشة
متحركة بحجم ١٢ بوصة .



جهاز العرض
شاهد الفيلم السينمائي
بالوان الطيفية الزاهية فوراً.

آلة تصوير «بولارويد»
ضبط العدسة يتم أوتوماتيكيا، تحكم في
البؤرة، عدسة زوم للقريب والبعيد،
سهولة التقبئة،
تعمل
بالبطارية.



كاسيت الفيلم
لست بحاجة إلى لمس الفيلم أو لفه .
بعد التقاط الفيلم بآلة التصوير
أخرج الكاسيت، وضعه في جهاز العرض
فينحضر الفيلم تلقائياً ..



بولافيزن من
بولارويد

الفيلم السينمائي الفوري الوحيد في العالم !

بولارويد • بولافيزن • بولون • علامات تجارية مسجلة لبولارويد
كسريج • ماسونستر • الحقوق محفوظة لبولارويد ١٩٨٨

وكل قبيلة تتصور نفسها محبوبة الخالق ومحظية الأرباب . وتعتقد أن الخالق قد فضلها على العالمين . وتعتبر أسلافها أعظم الأسلاف ، وتقاليدها أفضل التقاليد ، وأسلوب حياتها أحسن الأساليب . والنتيجة الطبيعية لذلك أن يسود بين القبائل شعور بالاحتقار المتبادل . فينظر أبناء كل قبيلة إلى أبناء القبائل الأخرى نظرة ازدراء . وهم يسخرون من تقاليد هؤلاء إذا اختلفت عن تقاليدهم ، ويهزأون بأسلوب حياتهم إن غاير أسلوبهم .

لدى البوران Beran مثلاً يجري العرف بأن يترك الذكور ذؤابة من شعر رأسهم ، وهم ينظرون إليها باعتبارها ميزة اختصاصهم الخالق بها دون باقي الخلق ، علامة على محبته لهم ، وتفضيله إياهم . وهم ينظرون إلى هذه الذؤابة ، بصفة خاصة ، باعتبارها مظهراً من مظاهر امتيازهم على جيرانهم الصوماليين الذين لا يربون مثلها .

ووصف الذين اختلطوا بالقبائل النيلية انطباعاتهم عنها بأن سلوك تلك القبائل ينزع إلى الكبرياء والفردية والشراسة . وتنعكس هذه الصفات في موقف الواحد منهم تجاه الآخر وبوجه خاص في موقفهم من الأجانب . وهم يعتبرون بلادهم أفضل بلاد العالم ويتعقدون أنهم يتفوقون على غيرهم من الشعوب .

ويشير هنتنجفورد إلى موقف الناندي في هذا الخصوص بقوله « ان اعتزاز الناندي بأنفسهم واحتقارهم لكل من لا ينتمي إليهم ونفورهم من الأجانب ، كل ذلك ما زال قائماً حتى يومنا هذا على الرغم من بعض التعديل الذي أصابه وكان أول تقويم لهم للأوروبيين وصفهم بأنهم أشبه النساء منهم بالرجال نظراً لأنهم يقيدون أنفسهم بالملابس التي يرتدونها » .

الاسلام يلغي العصبية

والإسلام لا يقر العصبية القبلية وما تستتبعه من احتقار متبادل ، وكرهية متقاسمة بين القبائل ، وإنما يبشر ، على العكس ، بالمودة والأخاء بين بني الإنسان . قال تعالى : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا . إن أكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالاً كثيراً ونساءً ﴾ .

قال ابن جرير الطبري في تفسير هذه الآية الكريمة : « وعرف عباده كيف كان مبتدأ انشائه ذلك من النفس الواحدة ونبهم بذلك على أن جميعهم بنو رجل واحد وأم واحدة ، وأن بعضهم من بعض ، وأن حق بعضهم على بعض واجب وجوب حق الأخ على أخيه ، لاجتماعهم في النسب إلى أب واحد وأم واحدة ، وأن الذي يلزمهم من رعاية

أفريقيا

بقلم : د. محمود سلام زياتي

في ظل النظام القبلي يكون ولاء المرء لقبيلته ولا ولاء عنده لغيرها . ويسود بين أفراد كل قبيلة شعور الاعتزاز بالانتماء إليها والاعتقاد في أن بني جلدتهم أشرف الناس وأكرمهم وأجدرهم بالحياة . وتنعكس هذه النظرة في الجوانب المختلفة للعلاقات بين أفراد القبيلة فيما بينهم ، والعلاقة بينهم وبين أفراد القبائل والشعوب الأخرى ، والقاعدة في هذا الخصوص أن المبادئ الأخلاقية ، والقيم السلوكية ، والضوابط القانونية يرتبط بها أفراد القبيلة فيما بينهم ، لكنهم في حل منها في علاقاتهم بالآخرين .

فالسرقعة مثلاً إذا وقعت على ماشية مملوكة لأحد أفراد العشيرة أو القبيلة كانت عاراً ليس بعده عار وجرماً ليس كمثل جرم ، ولكن إذا كان محلها ماشية مملوكة لقبيلة أخرى كانت على العكس مدعاة للفخر ومصدراً للشاء . والقتل إذا وقع من أحد أعضاء القبيلة على عضو آخر بها كان من الممكن تسويته بالزمام القاتل وأقاربه بدفع دية أو تعويض آخر إلى أقارب القتيل . أما إذا وقع من أحد أفراد قبيلة على فرد من قبيلة أخرى فليس هناك سوى الثأر والانتقام .

الزواج .. والقبيلة

وأفراد القبيلة يتزوجون فيما بينهم . وقلما يسمح العرف لأفراد قبيلة بالزواج من أفراد قبيلة أخرى . ومن القبائل ما يحرم مجرد الاتصال الجنسي بين أفرادها وأفراد القبائل الأخرى . ويصل التحريم ، في بعضها ، إلى حد اعتبار الرجل الذي كانت له علاقة جنسية بامرأة من قبيلة أخرى نجساً ومن ثم غير صالح على الإطلاق للزواج ، وبصفة دائمة ، من إحدى نساء القبيلة .

بعضهم حق بعض ، وأن بعد التلاقي في النسب إلى الأب الجامع بينهم ، مثل الذي يلزمهم من ذلك في النسب الأدنى وعاطفاً بذلك بعضهم على بعض ليتناصفوا ، ولا يتظالموا .

واعتناق الاسلام سبب هام في اضعاف العصبية القبلية وبالتالي في تحقيق التوافق والانسجام بين أعداد كبيرة من البشر مختلفه العروق والأنساب . فالإسلام يحرر الفرد من اطار القبيلة الضيق ويدججه في مجتمع أوسع وأرحب ، يضم أفراد قبيلته كما يضم أفراد غيرها من القبائل . يصف ادون سميث Edwin Smith أثر الإسلام في هذا المجال بقوله : « إن كثيراً من الرجال الانجليز الذين يعدون أنفسهم مسيحيين طيبين لن يحول بخاطرهم الاقرار بالزمانة مع المسيحيين من سود البشرة . أما المسلمون فلا يفرقون . فالعرب والزنج والبربر والهندوس أخوة في الدين ، ولا يختلط بعضهم ببعض الآخر في العبادة فحسب ، وإنما يعاون بعضهم البعض عن طيب خاطر في شؤون الحياة اليومية » .

ويقول كذلك إن الحياة القبلية تنفكك تحت ضغط الحضارة الأوروبية ، لكن عندما يعتنق رجال القبائل الإسلام يجدون نظاماً رائعاً للدين والأخلاق ، وتعطى لهم قيم أخلاقية جديدة ، عوضاً عن تلك التي لم تعد تناسبهم . وقد أدمج المسلمون في غربي إفريقيا القبائل المتناثرة في ممالك قوية شغل فيها الزنوج مناصب رفيعة . والإسلام وإن كان يعجل بتفكيك النظام القبلي إلا أنه لا يترك الفرد القبلي فريسة الشعور بالضيق ونهب القزق النفسي . . وإنما يمنحه بدلاً لمجتمعه السابق مجتمعاً أرحب تسوده أيضاً قيم المودة والأخاء .

والإسلام بادخاله الإفريقي في المجتمع الإسلامي لا يجعل منه عضواً من الدرجة الثانية بل يسوي بينه وبين غيره من المسلمين ، أياً كانت صورههم وألوانهم ، وأياً كانت ألسنتهم وأوطانهم . وقد أقر بذلك رجال الغرب أنفسهم ، فها هو أحدهم - مورل Merel يقول : « إن الإسلام يأخذ بيد الزنجي ويمنحه المساواة مع الناس جميعاً .

فن اليوم الذي يعتنق فيه الوثني الإسلام لا يقدر أي مسلم من الساميين أن يتمسك في مواجهته بسمو في الجنس ، فالإسلام بالنسبة للزنجي سُلّم نحو مفهوم أسمى للوجود ، حيث يلقي في صدره بالثقة في مصيره ، ويشرب روحه إيماناً قوياً بنفسه وجنسه » .

الاسلام وحقوق النساء في الميراث

القاعدة في المجتمعات القبلية الإفريقية ، عدم المساواة في الميراث بين الذكور والإناث .

ففي بعض المجتمعات تحرم المرأة من وراثه الأموال التي تشكل عناصر الثروة الرئيسية . ففي المجتمعات الرعوية مثلاً يجري العرف بحرمات المرأة من وراثه الماشية . فالماشية حق الرجال ليس للنساء فيه نصيب . ويصل الأمر في بعضها إلى حد حرمان المرأة من تملك الماشية ، ولو عن

طريق آخر غير الميراث . وحرمان المرأة من وراثه الماشية في المجتمعات الرعوية ، يفسره نظرة المجتمعات إلى الماشية بوصفها أوثق صلة بالرجال منها بالنساء ، كما يفسره أن قطعان الماشية تعتبر عماد تلك المجتمعات ومصدر قوتها ، وكل أسرة تعتز بما تحوزه منها ، وتسعى جاهدة إلى زيادة ما لديها من الماشية ، والحؤول دون ضياعه أو نقصانه . ومن الطبيعي ، والأمر كذلك ، أن ينكر على النساء كل حق في وراثتها . فالنساء مصيرهن إلى الزواج من غرباء ، والاعتراف لهن بوراثه الماشية يستتبع انتقالها إلى أسر أجنبية ، وهو أمر غير مرغوب فيه .

فلدى الهوتنتوتوب (في جنوب افريقيا) مثلاً كان الذكور وحدهم هم الذين يرثون ، أما البنات فلا يرثن على الاطلاق . وإذا لم يكن للميت أبناء ، آل الميراث إلى أقرب أقاربه الآخرين من الذكور . ولدى اليوندو (من أقصى طرف القارة الجنوبي) لا حق للنساء في وراثه أي مال . ولدى التسوانا (دولة بوتسوانا) لم تكن البنات تحصل على أية ماشية على الاطلاق . ولا يعترف النياكيوسا (في ملاوي) للمرأة بأي حق في الميراث . ويحرم الكمبا المرأة من وراثه الماشية والحقوسول . ولدى الكبسجي (في كينيا) تقسم الماشية بين الأبناء دون البنات . ولدى القبائل الوثنية في نيجيريا الشمالية النساء محرومات من كل حق في الميراث .

وفي مجتمعات أخرى يعترف للمرأة بوراثه أقاربها إلا أن حقها أضعف من حق الرجال من نفس درجة القرابة أو حتى من درجة أبعد . فالذكر يفضل على الانثى إذا كانا من درجة واحدة ، وقد يفضل الذكر الأبعد على الانثى الأقرب ، والأعم الأغلب في هذه المجتمعات أن تكون مجتمعات أمية .

فلدى النياموزي (في تنزانيا) للقريبات من جهة الأم الحق في الحصول على تركة الميت إذا لم يترك وراءه وريثاً من الذكور . ولدى الاشانتي (في غانا) يتقدم الرجال على النساء بالنسبة لتركه الرجل . والقاعدة ، لدى السرير (في السنغال) أن النساء لا يرثن ، ومع ذلك فإذا لم يوجد في الأسرة سوى نساء فإن كبراهن ترث ، وعند موتها تؤول الأموال إلى فرعها من الذكور .

وعلى خلاف ما تجري به التقاليد القبلية يقر الإسلام للنساء ، لا سيما البنات والأمهات والأخوات ، بالحق في الحصول على نصيب من التركة . وترث المرأة في كثير من الحالات جنباً إلى جنب مع الرجل ، وإن كان نصيبها في الغالب أقل من نصيبه ، تطبيقاً للآية الكريمة ﴿ لِلذَّكَرِ مِثْلُ نِسَاءٍ ﴾ . وقد كان الإسلام سبباً في الاعتراف للمرأة في كثير من جهات القارة الإفريقية ، بحق المشاركة في التركة . ولم يجد الباحثون الغربيون مفرأ من الاعتراف بفضل الإسلام في هذا الصدد . فكثير منهم يذكر ، في دراسته لهذا الشعب أو ذاك ، أن تقاليد القديمة لم تكن تعترف للمرأة بأي حق في الميراث ، وأن الاعتراف لها في الوقت الحاضر بهذا الحق مرده إلى تأثير الإسلام .

فالمجتمعات القبلية تتجه إذن ، تحت تأثير الاسلام ، إلى الاعتراف للنساء بحق في الميراث . ولكن ينبغي ألا نتصور أن هذا

الأمر يتحقق في سهولة ويسر . فكل الشواهد تدل على أن الاعتراف للمرأة بالحق في الميراث يلقي مقاومة عنيدة . فهناك مجتمعات اعتنقت الإسلام ولا زالت ، مع ذلك ، تنكر عليها كل حق في هذا المجال . وهناك مجتمعات اعترفت ، تحت تأثير الإسلام ، للنساء بالحق في الحصول على نصيب من التركة . غير أن هذا النصيب يقل ، عادة ، عن النصيب المقرر لمن في الشرع الإسلامي . وكثيراً ما يتحايل الناس للحيلولة دون وقوع الأموال بين أيدي النساء عن طريق الميراث . من ذلك أن يوزع الرجل ثروته على أبنائه أثناء حياته ، حتى يحول دون بناته والحصول على جزء منها . وفي كثير من الجهات قل أن تعرض المسائل المتعلقة بالميراث على القضاء . وكثيراً ما يتجاهل الأقاب الأحكام التي تصدر من القضاء المسلمين مقرررة حقوق النساء في التركة .

ففي بعض جهات غمبيا ولدى الببارا (في مالي) فيما مضى لم يكن يعترف للمرأة بأي حق في الميراث . بينما لدى مسلمي داهومي يتراوح نصيب البنت بين ثلث وخمس نصيب الذكر . ولدى الكيل تاديليه (من قبائل الطوارق في الصحراء الكبرى) تم قسمة الأموال بمعدل أربعة أنصبة للابن ونصيب للبنت . ويتحدث هوين عن الميراث لدى فولاً جواندو (في غربي إفريقيا) بقوله : (إن الرعاة لا يحبون نظام الميراث المالكى ، حيث تحصل البنت على نصف نصيب الابن . فالماشية طبقاً للتقاليد تعتبر ملك الرجال ، وأي نظام يحول النساء حق اكتساب الماشية لا يلقى ترحيباً) . ولدى فولاً ووداي (في غربي إفريقيا) يؤول الميراث إلى العصبة ، ولا تشارك فيه النساء من نفس درجة القرابة إطلاقاً ، فيما عدا الحصول على نصيب تافه غير محدد تحديداً دقيقاً . كذلك لا زالت المرأة محرومة ، في بعض المجتمعات التي اعتنقت الإسلام ، من الحق في وراثة الأرض . كما هو الحال لدى قبائل البجة والصوماليين .

والقاعدة في التقاليد القبلية عدم وجود حق ميراث متبادل بين الزوجين . فالميراث أساسه القرابة - سواء كانت أمية أم أبوية - والزواج لا ينشئ بذاته رابطة قرابة بين الزوجين . ومع ذلك فإن التقاليد القبلية تقرر بحقوق معينة لكل من الزوجين على أموال زوجة الميت .

لدى قبائل البوندو (في اتحاد جنوبي إفريقيا) مثلاً يرث الابن أموال أبيه ، لكن من الواجب عليه استشارة أمه بخصوص التصرف فيها طالما بقيت الأم على قيد الحياة . ولدى التسوانا تبقى حقول البيت بين يدي الأرملة ولا تقسم إلى حين وفاتها . ولدى الالينسو (في اوغندا) للأرملة الحق في البقاء في بيتها واستعمال الأرض التي كانت تستعملها أثناء حياة زوجها . ولدى الكيكويو (في كينيا) تحتفظ كل أرملة بحقلها السابق وتزرعه لحساب أسرتها . ولدى الجوسي (في اوغندا) تزداد عند وفاة الزوج سلطة الزوجة على الأموال المخصصة لبيتها ، ولا يمكن تقسيم الأراضي أو الماشية بصفة رسمية بين الورثة طالما هي على قيد الحياة .

وإذا توفيت الزوجة آلت أموالها إلى أولادها ، وليس للزوج أي حق في الحصول على نصيب منها . ومع ذلك فإذا كان الأولاد صغاراً فإنه يحوز هذه الأموال لحسابهم . ولا يسمح العرف بأن يخصص الزوج هذه الأموال لبيت زوجة أخرى . وإذا توفيت الزوجة دون أن تترك وراءها ذرية ، فإن

أموالها تؤول إلى أقاربها . وقد يجري العرف في حالة وفاة الزوجة ، دون ذرية ، باعطاء إحدى قريباتها للزوج وهنا تخلف المرأة البديلة الزوجة في بيتها وأموالها .

وقد أعطى الإسلام ، خلافاً للتقاليد القبلية ، كلاً من الزوجين حقاً في تركة زوجه . فللزوج نصف تركة زوجته إذا لم يكن لها ولد وربعها إذا كان لها ولد . وللزوجة ربع تركة زوجها إذا لم يكن له ولد وثمنها إذا كان له ولد . وقد كان من آثار اعتناق المجتمعات القبلية الإسلام الاعتراف بحق ميراث بين الزوجين . ولكن الملاحظ أن هذه المجتمعات لا تنقبل بسهولة الاعتراف بهذا الحق . والمقاومة التي تبديها المجتمعات القبلية في هذا الشأن أشد منها بالنسبة للاعتراف بحق ميراث للإناث من ذوي القربى ، وليس من شك في أن مرد هذه المقاومة الزائدة إلى أن الميراث ، في تصور هذه المجتمعات ، مبناه القرابة ، والزواج لا ينشئ بين الزوجين قرابة . فضلاً عن أن العرف الشائع ، في هذه المجتمعات ، هو الزواج من الغرائب . وبظل هذا العرف بعد اعتناق الإسلام ، سارياً وقتاً غير قصير . لكن عندما يشرع الإفريقيون ، تحت تأثير الإسلام ، في السماح بالزواج بين الأقاب يكون لهذا الاعتبار أثره في تهديد الطريق نحو الاعتراف بحق ميراث متبادل بين الزوجين .

وببدأ التطور بظهور شعور بأنه لا ينبغي حرمان الزوج الذي بقي على قيد الحياة من تركة زوجه كلية . وبأنه ينبغي اعطاء نصيباً دون اقتضاء أن يكون هذا النصيب هو ، بالضرورة ، نصيبه المقرر شرعاً . ويزداد تأثير الإسلام تزداد أهمية ما يحصل عليه الزوج في تركة زوجه حتى يصبح مطابقاً لنصيبه الشرعي . وفي وسعنا أن نعاين ، في تقاليد المجتمعات القبلية الإسلامية ، درجات متفاوتة نحو الاعتراف بهذا الحق .

فهناك مجتمعات تنكر على الأزواج كل حق في وراثة أحدهما الآخر . كما هو الحال مثلاً لدى مسلمي ساحل العاج وفولاً ووداي والببارا . وهناك مجتمعات قطعت شوطاً طويلاً أم قصيراً في طريقها إلى الاعتراف بحق الميراث بين الزوجين دون أن تتوصل إلى تطبيق القاعدة الإسلامية تطبيقاً كاملاً . فلدى الدندي والكوتوكولي والبييل (في غربي إفريقيا) بصفة خاصة من المتفق عليه أن المرأة يجب أن تحصل على نصيب في تركة زوجها ، غير أن هذا النصيب ليس محددًا على الإطلاق ويتوقف على قيمة التركة وحسن استعداد الورثة . . الخ ، ويمكن القول بأنه يبلغ ١/٢٠ من التركة . فلدى البييل مثلاً تعطى الأرملة عند رحيلها رأساً من الماشية إذا كان الميت فقيراً ، ورأسين إلى أربعة إذا كان متيسراً ، وخمسة إلى عشرة إذا كان لديه قطعان كبيرة . ولدى الفولا (في غينيا) يعترف للزوج الباقي على قيد الحياة بالحق في الحصول على نصيبه الشرعي فيما يتعلق بالحبوب والقطعان والمنتجات الزراعية . ولكن هناك أموالاً أخرى لا يعترف لأي من الزوجين المشاركة في اقتسامها وهي الكتب والأسلحة والشباب من ناحية ، والأراضي والبيوت من ناحية أخرى .

عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك بن مروان فاتح شطر بلاد الروم

بقلم : محمود شيت خطاب

نسبه وأيامه الأولى

هو عبد الملك بن الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي^(١).

أبوه : أمير المؤمنين الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ، أعظم خلفاء بني أمية فتحاً ، وأكثرهم جهاداً .

وأمه : أم البنين بنت عبد العزيز بن مروان بن الحكم^(٢) ، فهو أموي من جهة الأب ومن جهة الأم أيضاً .

نشأ وترعرع في أحضان البيت المالكي : أبوه خليفة ، وجده خليفة ، وجد أبيه خليفة ، وأهل بيته خلفاء وأمراء وقادة وولاة .

عاش أيامه الأولى في العصر الذهبي للأمويين : أيام استعادة (الوحدة) والاستقرار للدولة الإسلامية ، التي استعادها عبد الملك بن مروان سنة ثلاث وسبعين هجرية^(٣) (٦٩٢م) بعد فتن واضطرابات داخلية طاحنة وضع حداً لها بما عرف عنه من كفاية عالية وحكمة ودهاء^(٤) .

وقد كان عبد الملك بن مروان يدفع الاتساع لإمبراطور الروم في (القسطنطينية) منذ توليه الخلافة حتى استعاد (الوحدة)^(٥) ، فانطلق الفتح الإسلامي بعد سنة (الوحدة) حتى توفي عبد الملك بن مروان سنة ست وثمانين هجرية^(٦) (٧٠٥م) ، فاستأنف هذا الفتح الوليد بن عبد الملك الذي فتحت في أيامه فتوحات عظيمة^(٧) ، فكانت أيامه في الفتح كأيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه انطلاقاً وسرعة وضخامة .

وفي هذا المناخ الذي يتسم بالاستقرار والفتح ، نشأ عبد الله وترعرع ، في ظروف ملائمة لاستكمال مزاياه الشخصية بالعلم والتدريب .

وكان التعليم النظري لاستيعاب العلوم المتسيرة السائدة ميسوراً حينذاك ليس لبني أمية وحدهم ، بل لسائر الناس ، وربما يكون الفرق الوحيد بين تعليم أبناء الخلفاء وغيرهم من المسلمين ، هو أن أبناء الخلفاء يتلقون العلم على أساطين العلماء وجهابذة الشيوخ ، فقد استفاد الوليد بن عبد الملك صالح بن كيسان وضمه

إلى ابنه عبد العزيز ليؤدبه ويعلمه^(٨) ، وصالح هذا أحد التقاة العلماء^(٩) ، وكان جامعاً من الحديث والفقه والمروءة^(١٠) ، وكان من فقهاء المدينة المعدودين ، وقد استفاد منه الوليد بن عبد الملك من المدينة المنورة خصيصاً لابنه عبد العزيز^(١١) .

وقد نشأ عبد العزيز في دمشق عاصمة الخلافة ، ليتعلم القرآن وعلومه ، وكان أبوه شديد الاهتمام بحفظ القرآن وتلاوته : يبر حملة القرآن ويكرمهم ويحمل عنهم ديونهم^(١٢) ، ويحتم القرآن كثيراً في رمضان وفي سائر الأيام^(١٣) ، ويشجع الناس على حفظه^(١٤) ، فلا عجب أن يهتم اهتماماً بالغاً بتعليم ابنه عبد العزيز القرآن وعلومه على أبرع العلماء ، كما درس عبد العزيز الحديث النبوي الشريف وعلومه ، وتعلم التاريخ والسير وأيام العرب قبل الإسلام وبعده ، وأتقن علوم اللغة العربية نحواً وصرفاً وبلاغةً وبياناً وشعراً ونثراً ، كما تعلم فنون الأدب في مجال الشعر والنثر ، وحفظ نماذج من نتاج الخطباء والأدباء والشعراء ، ولم يغفل الحساب والهندسة وتقويم البلدان .

وكان الخلفاء في تلك الأيام ، يعتبرون اللحن في اللغة عيباً من أشنع العيوب ، كما كانوا يهتمون بحفظ القرآن الكريم وتفسيره ، والحديث الشريف وحفظ ما تيسر منه ، كما كانوا يروون البليغ من كلام العرب شعراً ونثراً ، ويبدلون غاية جهودهم لتعليم أولادهم ومن يلوذ بهم هذه العلوم والآداب والفنون .

وكما كان الخلفاء يحرصون على تعليم أولادهم العلوم المختلفة والآداب والفنون ، كانوا يحرصون أيضاً على تعليم أولادهم العلوم العسكرية العملية والنظرية .

وقد تعلم عبد العزيز العلوم العسكرية النظرية : إقامة المعسكرات ، تنظيم المعسكر ، اختيار مناطق التعسكر وشروط المعسكر الجيد ، فنون التعبئة كإخراج المقدمات والمؤخرات والمجنبات ، وأساليب الحماية ، والاستفادة من الأرض ، وزرع الريايا والكمان ، ومعالجة المشاكل غير المتوقعة ، وتسأمين القضايا الإدارية في الميدان ، وطرق رفع المعنويات ... الخ . وكل هذه العلوم تلقن من قادة مجربين لهم في الحروب باع طويل .

كما تدرب على الفنون العسكرية العملية : ركوب الخيل ، والسرمي بالسهم ، والتصويب الدقيق ، والضرب بالسيوف ، والطعن بالرمح ، والسباحة ، وتعمل المشاق العسكرية سيراً على الأقدام مسافات طويلة في أيام متعاقبة وظروف قاسية صيفاً وشتاءً ، والحرمان من الطعام والشراب مدة من الزمن ، وتناول الطعام الخشن والماء العسر ، والابتعاد عن المأكّل اللين والشراب السائغ ، وهذا ما نطلق عليه في المصطلحات الحديثة تعبير : التدريب العنيف .

ولكن هذا التدريب العسكري وحده لا يكفي ، لأنه تدريب (فردى) ، فلا بد من تلقي التدريب (الإجمالي) ، وهو ممارسة الجهاد قائداً وجندياً في ساحة القتال ، ليطبق ما تعلمه (فرداً) من فنون عسكرية عملية ، على القتال ضمن المحاربين تطبيقاً عملياً ، وهذا ما نطلق عليه : نعلم المعركة إذ لا فائدة من التدريب الفردي ، إلا إذا طبق عملياً في التدريب الإجمالي ، وأفضل أنواع التدريب الإجمالي هو ممارسة القتال عملياً .

وقد كان أسلوب التدريب على القتال ، شأننا في أيام خلفاء بني أمية عامة بالنسبة لأولاد الخلفاء ، أما الوليد بن عبد الملك فقد دأب على زج أولاده في معارك الجهاد ، وكان يرسل بنيّه في كل غزوة إلى بلاد الروم (١٤) ، وقد أرسل عبد العزيز في غزوة تدريبية للعمل تحت إشراف عمه مسلمة بن عبد الملك ، فلما وثق يقدرته القيادية ولأه غزوة مستقلة ، كما سيرد تفصيل ذلك في : جهاد عبد العزيز . وقد كان التدريب العملي في الأمور السياسية والإدارية ميسوراً لعبد العزيز ، فهو إلى جانب أبيه الخليفة وقريب منه ، والخليفة كان هو المرجع الأعلى في تصريف تلك الأمور ، وعنه تصدر القرارات الخطيرة ، كما أنه كان إلى جانب الحكام من بني أمية وغيرهم ، فكان يرى ويسمع ما يحدث في القمة من تصريف أمور الدولة ، وهذه تجارب عملية مفيدة له أعظم الفائدة في تكوين شخصيته وإكمال تعلمه وتدريبه .

لقد تميّز لعبد العزيز العلم المكتسب والتدريب العملي والتجربة ، مما كان له أثر عميق في تكوين شخصيته قائداً وإدارياً وسياسياً .

جهاده

١ - في سنة إحدى وتسعين هجرية (٧٠٩م) غزا عبد العزيز الصائفة (١٥) ، وكان عبد الجيش مسلمة بن عبد الملك (١٦) ، وكان ميدان هذه الغزوة أرض الروم ، ولكن هذه الغزوة لم تقتصر على بلاد الروم ، بل تغلغت باتجاه الشمال الشرقي عترة (أذربيجان) (١٧) ، حتى بلغ مسلمة ومعه عبد العزيز مدينة الباب (١٨) ، ففتّح على يديهما مدائن وحصون (١٩) .

وكانت هذه الغزوة بالنسبة لعبد العزيز غزوة تدريبية على فنون القتال ، تعلم فيها الكثير من أبرز قادة الأمويين في أيامه مسلمة بن عبد الملك ، وأغنى بها تجربته العملية .

وكان في غزوته هذه قائداً مرعوساً على قسم من جيش مسلمة ومن المحتمل أن يكون على جيش (دمشق) ، لأنه كان على هذه المدينة في أيام والده الخليفة الوليد بن عبد الملك بن مروان .

وقد شهد عن كتب كيف تدار المعارك ، وكيف يجري القتال ، وما هي التدابير التعبوية التي يتخذها القائد في سبر الاقتراب وفي القتال وفي العودة بعد انتهاء الواجب ، وما هي التدابير الإدارية في اختيار المعسكرات والتعسكر والتحمين والتنقل واختلاء الجرحى .

ومن الواضح أنه تحمل أعباء كثيرة من الواجبات الإدارية والقتالية قبل نشوب القتال وفي أثناءه وبعده ، فائداً لقسم من الجيش الغازي .

وهذا هو الأسلوب الناجع لتدريب القادة على فنون القتال ، وأفضل طريقة لأسلوب : تطعيم المعركة . . والظاهر أنه أثبت جدارة في مهمته التي جرت بإشراف عمه مسلمة ، وهو قائد متمرس قدير .

٢ - وفي سنة أربع وتسعين هجرية (٧١٢م) غزا عبد العزيز بلاد الروم ، فبلغ حصن (غزالة) (٢٠) ، في هذه الغزوة (٢١) وفتحها (٢٢) .

ومن المعروف أن هذا الحصن كان قد فتحه سنة ثمان وثمانين هجرية (٧٠٧م) . مسلمة بن عبد الملك بن مروان (٢٣) ، مما يدل على أن الروم استعادوه من المسلمين بعد فتحه ، فأعاد عبد العزيز إلى سيطرة المسلمين مرة أخرى

لقد كانت حياة عبد العزيز في مجال القيادة قصيرة حقاً ، لما الذي صرفه عن تلك الحياة الحصبة المثمرة؟!

الإنسان

كان عبد العزيز بالنسبة إلى والده الوليد بن عبد الملك أفضل أولاده ، فكان حين يذكر والده يقول : عبد العزيز سيدهم (٢٤) .

وقد بذل الوليد بن عبد الملك قصارى جهده لتعليم ولده عبد العزيز ، فاستقدم لتأديبه أبرز علماء المدينة المنورة في حينه إلى (دمشق) وأوكل إليه أمر تأديبه . كما ذكرنا - بالإضافة إلى أبرز علماء عاصمة الأمويين (دمشق) الذين اختارهم الوليد لتأديب ولده ، مما يدل على أن الوليد أولى ابنه عبد العزيز عناية خاصة ميزه بها على سائر إخوته .

ولكي يكون قريباً منه يحظى برعايته الكاملة ، ولأه (دمشق) ، فبقي عبد العزيز في منصبه هذا حتى مات الوليد (٢٥) سنة ست وتسعين هجرية (٧١٤م) .

ولا بد أن يكون عبد العزيز استحوذ على ثقة أبيه الوليد ، فأراد أن يخلفه أخاه سليمان بن عبد الملك ويبيع لولده عبد العزيز ، فأبى سليمان . وكتب الوليد إلى عماله ودعا الناس إلى ذلك ، فلم يجبه إلا الحجاج بن يوسف الثقفي وقتيبة بن مسلم الباهلي وخواص من الناس . وكتب الوليد إلى سليمان يأمره بالقدوم إليه ، فابطأ ونكأ ، فعزم الوليد المسير إليه ليخلعه وأخرج خيمه ، فأت قبل أن يسير إليه (٢٦) .

ولم يكن خلع سليمان بن عبد الملك عن ولاية العهد أمراً سهلاً ، فقد كان الوليد وسليمان وليّ عهد عبد الملك بن مروان (٢٨) ، وفي عنق الناس بيعة سليمان والوليد على حد سواء ، فليس من السهل التخلي عن هذه البيعة . وركوب الوليد غاطر خلع سليمان ، يدل على مبلغ ثقته بعبد العزيز ، واستعداده لبذل كل جهوده من أجله .

ولم يكن الوليد ليحرص على أن يخلفه عبد العزيز ، ويركب من أجل تحقيق هذا الهدف أصعب المراكب ، ويعرض نفسه والدولة إلى احتمال نشوب تمرد يقوده سليمان وأنصاره وإلى احتمال تذمر الناس من فعلته ، فقد نصحه أحد المقربين إليه بقوله : « إن الناس لا يجيبونك إلى هذا ، ولو أجابوك لم آمنهم على الغدر بابنك » (٢٩) ، إلا لثقته الكاملة بابنه عبد العزيز وحبه الشديد له ، وهذه الثقة لا تأتي عفواً ولا تكون لأسباب عاطفية ، فلا بد أن الوليد حازها لأنه أثبت جدارته في الخلافة ذكاء وفطنة وقابلية إدارية وعسكرية وسياسية ، بعد أن جربه أبوه الوليد في تلك المجالات كافة ، فنجح قائداً وإدارياً وسياسياً .

ويبدو أنه كان ملتزماً بتعاليم الدين الحنيف ، بعيداً على مزالق الشباب ، والدليل على ذلك أن أباه ولأه إمرة الحج سنة ثلاث وتسعين هجرية (٣٠) (٧١١م) ، واختلف فيمن حج بالناس سنة أربع وتسعين هجرية (٣١) (٧١٢م) ، فقيل : مسلمة بن عبد الملك أو عبد العزيز بن الوليد (٣١) ، ولا يمكن أن يتولى الحج بالناس إلا متدين عميق التدين .

وكاد يزيد بن عبد الملك سنة ثلاث ومئة هجرية (٧٢١م) ، أن يعهد إليه بولاية العهد ليتولى الخلافة من بعده ، ولكن مسلمة بن عبد الملك صرفه عن عزمه قائلاً : « أيها أحب إليك ، أخوك أم ابن أخيك ؟ » فقال : « بل أخي » ثم عهد لأخيه هشام بن عبد الملك سن بعده (٣٢) .

ولا يمكن أن يفكر يزيد بن عبد الملك أن يعهد بولاية العهد لعبد العزيز مفضلاً إياه على إخوته ، لو لم يكن عبد العزيز متحلياً بمزايا تؤهله لتولي هذا المنصب الرفيع .

ولعل أفضل وصف لعبد العزيز ما قاله رجل من أهل الشام : « ليس من ولد الوليد أحد إلا ومن رآه يحسب أنه أفضل أهل بيته ، ولو وزن بهم أجميعن عبد العزيز لرجحهم » (٣٣) .

ولا عجب - وتلك هي مزاياه - أن يثق بنفسه ثقة كاملة ، وأن يعرف قدره ومكانته ، فيرى أنه أحق بالخلافة من سائر بني أمية بعد موت سليمان بن عبد الملك .

فقد بلغ عبد العزيز - وكان غائباً - موت سليمان بن عبد الملك ، ولم يعلم ببينة الناس لعمر بن عبد العزيز وعهد سليمان إلى عمر ، فعقد لواء ودعا إلى نفسه ، ثم بلغته بينة الناس عمر بعهد سليمان ، فأقبل حتى دخل على عمر بن عبد العزيز ، فقال له عمر : « قد بلغني أنك كنت بايعت من قبلك ، وأردت دخول دمشق » فقال : « قد كان ذاك ، وذلك أنه بلغني أن الخليفة سليمان لم يكن قد عقد لأحد ، فخفت على الأموال أن تنتهب » ، فقال عمر : « لو بايعت وقت بالامر ما نازعتك ذلك ، ولقعدت في بيتي » ، فقال عبد العزيز : « ما أحب أنه ولي هذا الأمر غيرك » ، وبايع عمر (٣٤) .

وهكذا تخضع الرجولة المتكاملة للحق عندما يظهر لها ، دون تردد ، ولكنها لا ترضخ بالتنازل عن حقها قبل أن ينبج لها الحق واضحاً جلياً . فهي تطالب بحقوقها عندما ترى الحق معها ، ولكنها تتخلى عن مطالبها إذا وجدت من هو أحق منها ، وهذا دليل على قوة الشخصية السوية التي تخضع للحق ولا تخضع لغير الحق .

عيد العزيز والشعر

وقد مدحه الشعراء ، ولست أجهل أن مدائحهم - وبخاصة لذوي السلطان ، لا تنطبق على الواقع ولا تصلح أن تكون دليلاً على أن من مدحهم يتحلون بالسجاية الواردة في قصائدهم ، وأن وراء تلك المدائح رغبة أو رهبة أو ترلفاً ، ولكن بعد حديثنا عن سجايا عبد العزيز ، لا بد من ذكر لحات من الشعر الذي قيل في مدحه ، لا للاعتماد على ما ورد فيها من مديح دليلاً على سجايه ، لأن سجايه برزت قبل إيراد شواهد المديح ، بل لتكون الأمثلة الشعرية في مدحه آخر الدلائل على سجايه وحسب .

فقد أراد الوليد أن يكون عبد العزيز ولي عهده ، فُدس في ذلك إلى القواد والشعراء ، فقال جرير :

إذا قيل أي الناس خير خليفة ؟

أشارت إلى عبد العزيز الأصابع (٣٥)

راوه أحق الناس كلهم بها

وما ظلموا إذ بايعوه ومارعوا (٣٦)

وقال جرير أيضاً يحض الوليد علىبيعة عبد العزيز :

فإذا تظفرون بها وفيكم

جسور بالعظام واغتلاء (٣٧)

إلى عبد العزيز شئت عيون الـ
رجية إذ تحيرت الرعاء (٣٨)

إليه دعت دواعيه إذا ما
عجاء الملك خرت والسماء

وقال الو الحكوة من قرش
علينا التبع إن بلغ الغلاء (٣٩)

راوا عبد العزيز ولي عهد
وما ظلموا بذلك ولا أماءوا

قرحلتها بأزفلها إليه
أمير المؤمنين إذا تشاء (٤٠)

فان الناس قد مدوا إليه
أكفهم وقد برح الخفاء

ولو قد بايعوك ولي عهد
لقام القسط واغتذل البناء (٤١)

وقال جرير يمدح عبد العزيز :

إذا قلت لي : عبد العزيز كفتيني
زماناً ففتت عيلته وقبائله

قيومان من عبد العزيز تفاضلا
فني أي يؤتمت تلوم عواذله

فبوم تحوط المسلمين جواده
ويؤم غطاء ما تنب نوافله

وللترك من عبد العزيز وقية
وللروم يوم ما تيم حوامله (٤٢)

لما وجدوا عبد العزيز مغموراً
ولا ذي سقاط عند امر لجاوله

ولا جافياً عن قائم السيف قبضه
إذا القبل الزغدي فتت انامله

يقلص بالفضلين : فضل مفاض
وقضل يخاف لم تطف حائله (٤٣)

فلا هو في الدنيا مضيع نصيبه
ولا عرض الدنيا عن الدين شايغله (٤٤)

فهذا بديع ليس في الناس مثله
وهذا مديح لا يكذب قائله

أبتنا ، فما يدعو إلى غيرك القوى
وما من خليل بائن ليلى (٤٥) نباله

أق زمن البيضاء بمدك فانشي
على القظم حتى أسلمته حوامله (٤٦)

فرش لي جناحي واتخذني بازياً
تقطف حبات القلوب أجاوله (٤٧)

وقد أكثر الشعراء من مدح عبد العزيز ، نكتفي بما أوردناه نماذج لنهات الشعراء عليه بالمديح ، وهذا إن دل على شيء فلما يدل على جوده وكرمه ، والجود والكرم من مزايا الرجال .

وقد ذكرنا إخوته في سيرة أخيه العباس بن الوليد ، فلا نعيد ذكرهم هنا (٤٨) وأم عبد العزيز وعهد ، هي أم البنين ليلى بنت عبد العزيز بن

مروان بن الحكم^(٤٩)، وفي رواية إن أشقاه محمد ومروان وعنبسة أبناء الوليد بن عبد الملك^(٥٠).

وأم والدته : ليلي بنت سهيل بن حنظلة بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب^(٥١).

وتزوج عبد العزيز ميمونة بنت عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، فولدت له عبد الملك وعتيقاً ، وفي عتيق يقول الشاعر :

ذهب الجود غير جود عتيق

ابن عبد العزيز من ميمونة بنت قمر مهذب من قريش

قد أبى الله أن تكون هجينه^(٥٢)

وابن عتيق بن عبد العزيز ، كان يرشح للخلافة ، قتله عبد الله بن علي العباسي كما قتل أبا بكر بن عتيق^(٥٣).

وميمونة زوجة عبد العزيز ، تزوجت بعده أخاه محمد بن الوليد بن عبد الملك^(٥٤) ، مما يدل على أن عبد العزيز توفي قبل شقيقه محمد بن الوليد .

وتزوج أم حكيم بنت يحيى بن الحكم^(٥٥) بن أبي العاصي الأموية .

وذكر أن عبد العزيز لم يُغَيَّب^(٥٦) ، وهذا ليس صحيحاً .

كما تزوج عبد العزيز أمة الله بنت الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان .

وقد تولى عبد العزيز أول قيادة له سنة إحدى وتسعين الهجرية (٧٠٩م) ، كما ذكرنا في موضوع : جهاده .

وكان الخلفاء يولون أبناءهم المناصب القيادية إذا بلغوا سن العشرين من العمر ، يزيد ذلك قليلاً ، أو ينقص قليلاً .

ومعنى هذا أن عبد العزيز ولد حوالي سنة إحدى وسبعين الهجرية (٦٩٠م) ، وقد بقي حياً حتى سنة ثلاث ومئة الهجرية (٧٢١م) ، إذ أراد يزيد بن عبد الملك أن يجعله ولي عهده ، ولكن لا نعرف سنة وفاته بالضبط ، لأن المؤرخين وكتّاب السيرة سكتوا عن تاريخ وفاته ، كما سكتوا عن تاريخ أخيه محمد الذي خلفه على زوجه أمة الله بنت الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان .

وليس من المحتمل أنه عاش حتى سنة اثنتين وثلاثين ومئة الهجرية (٧٤٩م) ، وهي السنة التي أباد فيها العباسيون كل من قدروا عليه من الأمويين بعد استيلائهم على السلطة .

ولم يتحدث المؤرخون وكتّاب السير على المناصب التي تولوها عبد العزيز بعد وفاة والده الوليد بن عبد الملك بن مروان .

والظاهر أنه زهد في المناصب ، لأنه كاد أن يصبح خليفة ، فتجاوزته الخلافة ، نكل منصب بالنسبة للخلافة تافه ، لذلك وضع هذا المنصب وحده نصب عينيّه ، فدعا إلى نفسه بعد وفاة سليمان بن عبد الملك ، ثم رضى للخليفة القائم عمر بن عبد العزيز ، كما أن عمه يزيد بن عبد الملك عزم على توليه من بعده ، لولا أن صرفه عن عزمه مسلمة بن عبد الملك .

ومهما يكن من أمر ، فإن طموحه إلى الخلافة لم يتحقق ، فخرقة المناصب ، ولم يربح المناصب التي دون القمة .

وهكذا تجمدت كفايات عبد العزيز العالية في مجالي القيادة والإدارة ، بعد وفاة أبيه الوليد بن عبد الملك بن مروان ، فحرمت الدولة من جهوده وهو لا يزال في ريعان الشباب وأوج العطاء ، حتى توفاه الله مأسوفاً عليه .

عمل عبد العزيز في القيادة العسكرية سنتين : سنة قائداً مرءوساً لعمه مسلمة ابن عبد الملك ، وهي سنة تدريبية على واجبات القيادة في الميدان ، وسنة قائداً مستقلاً يتحمل واجباته القيادية مسؤولاً مباشراً ، ليضع ما تعلمه من الفنون العسكرية النظرية والعملية موضع التنفيذ العملي .

كما عمل في جبهتين مختلفتين من جبهات القتال خلال حياته العسكرية العملية : جبهة (أذربيجان) حتى بلغ مع مسلمة (الباب) على بحر (الخرز) ، وجبهة الروم في منطقة (ملطية) ففتح حصن (الغزالة) وعاد من غزوته منتصراً .

وعلى الرغم من أن حياته العسكرية في القيادة كانت قصيرة جداً ، لأن أباه الوليد بن عبد الملك استأثر به فأثر أن يكون إلى جانبه والياً على (دمشق) عاصمة الأمويين في المشرق ، - ومستشاراً يتدرب عملياً على إعطاء القرارات العسكرية والإدارية والسياسية التي تصدر من أعلى سلطة في الدولة ، وتؤخذ آراؤه فيما يعترض الدولة من مشاكل ومعضلات ، ويستشار في إصدار القرارات الحاسمة السؤقية ، ويعد إعداداً مناسباً بإشراف الخليفة لتسليم الخلافة من بعد الخليفة القائم . . . إلا أن مدة قيادته القصيرة تتم على قابلية متميزة في القيادة بالإضافة إلى قابلياته المتميزة الأخرى ، أهله للترشيح إلى منصب ولاية العهد ، ليكون الرجل الثاني في الدولة خلال حياة الخليفة ، ويكون الرجل الأول في الدولة بعد موت الخليفة ، مما يدل على نجاحه في قيادته ، ونجاحه في مهامه الأخرى .

وإذا كان للعاطفة نصيب ما في ترشيحه ولياً للعهد ، لأن الوالد يحب لولده ما يحبه لنفسه ، ولكن العاطفة وحدها لم تكن السبب الأول والآخر لترشيحه ، خاصة وأن الوليد كان له تسعة عشر ولداً من الذكور ، وترشيحه لولاية العهد دون سواه من أشقائه وإخوته دليل قاطع على أنه كان أفضل منهم جميعاً في كفايته وقابليته وحسن تصرفه وأخلاقه قائداً وإنساناً .

لقد كان عبد العزيز ذكياً ألمي الذكاء ، وكان مترناً مكيناً غير متهور ، وكان بعيد النظر يحسب لكل شيء حسابه ، وكان ألفاً مألوفاً يحب رجاله ويحبونه ، وكان ذا شخصية تافذة رصينة مما يوحي بالثقة به من رجاله ، فيثق بهم كما يثقون به . وكان جواداً كريماً ، وهذه الصفة لها مكانتها في قلوب الذين يحبون المال حياً جماً ، ولها مكانتها في قلوب الذين لا يحبون المال أيضاً ، فليس هناك من يكره الجواد الكريم .

وصفة الجود والكرم ، تؤدي بصاحبها إلى استقطاب الرجال من حوله ، الذين يقاتلون جهاداً في سبيل الله ، والذين يقاتلون كسباً للمغامات .

وكان ملتزماً بتعاليم الدين الحنيف ، ملتزماً بمتطلبات الحياة ، فهو يعمل لآخرته كما يعمل لدنيائه .

وكان لا يتخلى عن مثله العليا ، دعت الأخلاق ، سلم القلب ، طيب السيرة ، حسن الطوية ، مأمون النقية ، لا يلحق الأذى بالمحسنين بل يشد أزهم ويسندهم ويدافع عنهم ، ولكنه لا يتفاضل عن المسيئين بل يعاقبهم ويحاسبهم ويحملهم على الطريق السوي .

وكان قائداً (تعريضياً) ، بنخذ أسلوب الهجوم السيار للدفاع عن الحدود الإسلامية والثغور ، ويتجنب أسلوب الدفاع المستدرك ، لأنه في أحسن نتائجه يصد المعتدي ولا يؤدي إلى النصر ، كما أن تقل ساحة القتال إلى ميدان العدو في حالة الهجوم ، يؤدي إلى إيقاع الخسائر في بلاد العدو ويصون بلاد المسلمين من الدمار . لقد كان عبد العزيز يطبق مبدأ : الهجوم خير وسائل الدفاع . وكان يطبق مبدأ (التحشد) ، فكان يوجه القوات المناسبة لتحقيق هدفه من القتال .

وكان يطبق مبدأ : (الاقتصاد بالقوة) ، فلا يسرف في حشد قوات كبيرة

عبد العزيز في التاريخ

يذكر التاريخ لعبد العزيز جهاده في الدفاع عن الدولة ، وفتح حصن (الغزالة) في بلاد الروم .

ويذكر له أنه نولى مدينة (دمشق) عاصمة الدولة وقاعدة الفتح الإسلامي الرئيسة في أيام والده الخليفة الوليد بن عبد الملك بن مروان الذي كانت أيامه أيام العصر الذهبي للفتح في عهد بني أمية ، وكان العصر الذهبي الأول للفتح في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وقد أحسن عبد العزيز في إدارته غاية الإحسان لهذه القاعدة الرئيسة ، مما كان له أثر حاسم في الفتح .

ويذكر له أنه لمع مبكراً ، وهو في ريعان الشباب ، فاستحق أن يتولى المنصب الثاني في الدولة : ولاية العهد ، من أجل أن يخلف أباه الوليد بن عبد الملك ، فيصبح من بعد أبيه خليفة المسلمين .

ولكن الأقدار حرمت من اعتلاء سدة الحكم ، إذ مات أبوه قبل أن يحقق لعبد العزيز البيعة .

ويذكر له أن عمه يزيد بن عبد الملك بن مروان قرر أن يستخلفه مفضلاً له على أولاده وإخوته ، ولكنه صرف في آخر لحظة عن قراره .

ويذكر له تمسكه بالمثل العليا ، وتحليه بالخلق الكريم ، والتزامه بالسجيا الخلقية الرفيعة ، فكان موضع ثقة الناس به وتقديرهم وأعجابهم .

يرحمه الله بقدر ما قدم للدولة من خدمات وما قدم لآخرته من أعمال حسنة ، وجعله قدوة يحتذى به الشباب من العرب والمسلمين .

وكان يطبق مبدأ : (الأمن) في سير الاقتراب ، فيخرج المقدمات والمجنبات والمؤخرات لحماية جيشه ، ويحمي معسكراته أثناء التمسك ، ويطلق ترتيبات القتال الشائعة حينذاك في أثناء القتال : ميمنة وميسرة وقلب ومقدمة ومؤخرة ، وهي ترتيبات أمنية لحماية قواته من المباغتة ، كما يهتم بالمسافات في أثناء الانسحاب من بلاد العدو ، حماية لقواته من المطاردة .

وكان يطبق مبدأ : (توخي الهدف) ، فيقرر سلفاً الهدف الذي يريده وينظم خطته لفتح ذلك الهدف ، دون أن يجيد عنه إلى هدف آخر ، دون مسوغ .

وكان يطبق مبدأ : (القضايا الادارية) ، فيعد عدته للتصوير والاعطيات والنقلية والطبابة والبيطرة ، حتى ليكاد جيشه لا يفتقد شيئاً من قضايا الادارية .

ويجب أن نتذكر أن بني أمية كانوا ماهرين إلى أبعد الحدود في إعداد الخطة الادارية وتنفيذها ، مع الاعداد مسبقاً لأدق التفاصيل الادارية ، حتى الخيط والخيط يعدونها للجيش ، بحيث تكتفي قواتهم اكتفاء ذاتياً منذ رحيلها عن قواعدهم للفتح حتى عودتها إلى تلك القواعد .

وكان يطبق مبدأ : (ادامة المعنويات) ، ويبدل قصارى جهده أن تنحلي قواته بالمعنويات العالية ، وخير وسيلة لادامة المعنويات هو النصر .

لقد توفر في عبد العزيز العلم العسكري النظري والعمل بما لا يزيد عليه باعتباره من أبناء الخلفاء ، وبذلك حاز على شرط من شروط القيادة المتميزة وهي : العلم المكتسب . . وشهد غزوتين من غزوات الفتح ، فحاز على شرط آخر من شروط القيادة المتميزة وهي : التجربة العملية .

ولكن يجب أن نتذكر أن تجربته العملية كانت قصيرة على كل حال . أما الشرط الثالث من شروط القيادة المتميزة وهي : الطبع الموهوب ، فإنه كان يتحلى بصفات ذكرناها في صدر صفاته القيادية ، وهي ندل على طبع موهوب ، كما أن نسمة القيادة يدل على رغبته في خوض غمار الحرب ، إذ لا يمكن للخليفة أن يولي منصب القيادة إلا من يحب المسؤولية ويميل إلى القتال ولا يخشى الخطار ، ويتحمل مشاق الحرب ، ويكون شجاعاً مقداماً .

ومن دراسة سير القادة من أبناء الخلفاء ، يظهر لنا بما لا يقبل الشك ، أن الخلفاء لم يولوا القيادة كل أبنائهم ، بل ولوها قسماً منهم ، وهذا القسم الذي تولى القيادة لا بد أن يتولاه لرغبته في الجهاد وتيسر الكفاية لتحمل جميع متطلباته ، وإلا فالجهل واسع لابن الخليفة غير القادر على تحمل أعباء الحرب ، أن يتولى المناصب المربحة الأخرى .

وبالرغم من تمتع عبد العزيز بسمات الطبع الموهوب أو ببعض سمات هذا الطبع ، ولكن انتصاراته كانت انتصارات تعبوية ذات أثر محدود في الفتح ، والعهد بأصحاب الطبع الموهوب ، أن يحققوا انتصارات سوقية حاسمة ذات أثر باق في الفتح .

ولعل محاولة أبيه الوليد بن عبد الملك بن مروان أن يولي ولاية العهد ، لبصيص خليفة المسلمين بعد وفاته ، حرم عبد العزيز من إبراز كفاءته القيادية في فتح مستدام ، فخر الخلافة ولم يربح الفتح .

وقد برز في أيام الوليد بن عبد الملك بن مروان قادة من ذوي الطبع الموهوب ، ففتحوا فتحاً مستداماً ، كمحمد بن القاسم الثقفي وقتيبة بن مسلم الباهلي في فتوح المشرق وموسى بن نصير وطارق بن زياد في فتوح المغرب ، وربما حرم الفتح من قيادة عبد العزيز لأن أباه أراد أن يخلفه في قيادة الأمة ، فجرت الرياح بما لا تشتهي السفن .



- (١) أنظر التفاصيل في طبقات ابن سعد (٢٢٣/٥) وتهذيب الأسماء واللغات (٢٠٩/١)، وجمهرة أنساب العرب (١٠٣ - ١٠٥) وفترات السوفيات (٣١/٢) وقادة فتح المغرب العربي (٩٥/٢).
- (٢) الطبري (٤٩٦/٦) والعيون والحدائق (١٢).
- (٣) أنظر التفاصيل في كتابنا : قادة فتح المغرب العربي (١١٣/٢ - ١١٤).
- (٤) ابن خلدون (١٥٣/٣ - ١٥٤).
- (٥) تاريخ بغداد (٢٩١/١٠) وتاريخ الخميس (٣١١/٢) والعبر (١٠٢/١) وشملرات اللعب (٩٧/١).
- (٦) الطبري (٤٩٦/٦) وابن الأثير (٩/٥) وابن خلدون (١٤٨/٣) والبداية والنهاية (١٦٤/٩).
- (٧) العبر (٤٤٧).
- (٨) ميزان الاعتدال للعليني (٤٥٩/١).
- (٩) تهذيب التهذيب (٣٩٩/٤).
- (١٠) العبر (٤٧٧).
- (١١) البداية والنهاية (١٦٥/٩).
- (١٢) البداية والنهاية (١٦٢/٩).
- (١٣) الطبري (٤٩٦/٦).
- (١٤) البداية والنهاية (١٦٤/٩).
- (١٥) الصائفة : الغزوة في الصيف، رها سميت غزوة الروم، لأنهم كانوا يغزون صيفاً اتقاء البرد والثلج.
- (١٦) الطبري (٥٥٤/٦) وابن الأثير (٥٥٥/٤) والبداية والنهاية (٨١/٩) والنجوم الزاهرة (٢٢٢/١).
- (١٧) أذربيجان : معناها في الفارسية أرض النار أو معابد النار، وقد أطلق عليها هذا الاسم لكثرة معابد النار التي كانت موجودة فيها حينذاك، وأذربيجان : صقع جليل وعلكة عظيمة، والغالب عليها الجبال، أنظر التفاصيل في معجم البلدان (١٥٩/١) والمسالك والممالك للأصطخري (١٠٨) وآثار البلاد وأخبار العباد (٢٨٤).
- (١٨) الباب : مدينة باب الأبواب، ميناء كبير على بحر الخزر، وهي مدينة كبيرة محصنة، أنظر التفاصيل في المسالك والممالك للأصطخري (١٠٩ - ١١٩) ومعجم البلدان (٩/٢) وآثار البلاد وأخبار العباد (٥٠٦) وهي مدينة دوند كما يطلق عليها في الوقت الحاضر.
- (١٩) الطبري (٤٥٤/٦) وابن الأثير (٥٥٥/٤) وابن خلدون (١٥٤/٣) والبداية والنهاية (٨١/٩) والنجوم الزاهرة (٢٢٢/١) وأنظر تاريخ الإسلام (٣٠٢/٤).
- (٢٠) غزاة : لا ذكر لهذا الحصن في المصادر الجغرافية القديمة التي نرى بين أيدينا، والظاهر أنه حصن صغير ثانوي، وهي في منطقة (ملطية) من أرض الروم، أنظر ابن خلدون (١٥٤/٣).
- (٢١) الطبري (٤٨٣/٦) وابن الأثير (٥٨٢/٤) وتاريخ ابن خياط (٣١١/١) وابن خلدون (١٥٤/٣).
- (٢٢) البداية والنهاية (٩٥/٩) وابن خلدون (١٥٤/٣).
- (٢٣) الطبري (٤٣٦/٦) وابن الأثير (٥٣٢/٤).
- (٢٤) العيون والحدائق (١٤٩).
- (٢٥) تاريخ خليفة ابن خياط (٣١٦/١).
- (٢٦) الطبري (٤٩٥/٦) وابن الأثير (٨/٥) والعبر (١١٢/١).
- (٢٧) أنظر التفاصيل في الطبري (٤٩٨/٦ - ٤٩٩)، وأنظر ابن الأثير (١٠/٥) والعيون والحدائق (٨٢) والعقد الفريد (٤٢٣/٤) والنجوم الزاهرة (٢٣٣/١).
- (٢٨) الطبري (٤٩٨/٦).
- (٢٩) الطبري (٤٩٩/٦).
- (٣٠) الطبري (٤٨٢/٦) وابن الأثير (٥٧٨/٤) وتاريخ ابن خياط (٣٠٩/١) والنجوم الزاهرة (٢٢٧/١) والعبر (٢٦).

- (٣١) الطبري (٤٩١/٦).
- (٣٢) ابن الأثير (٩١/٥) والعقد الفريد (٤٤٢/٤).
- (٣٣) العقد الفريد (٤٢٣/٤).
- (٣٤) الطبري (٥٥٣/٦) وابن الأثير (٤١/٥).
- (٣٥) أنظر ديوان جرير (٣٥٧).
- (٣٦) الطبري (٥٠٦/٦)، وقد وردت : «فبايعوه ومسارعوها»، وفي نسخة أخرى كما ذكرناه في أعلاه.
- (٣٧) هذا البيت من ديوان جرير (٩)، والاعتلاء : القوة على الشيء، يقال : اعتليت الشيء إذا قريت عليه.
- (٣٨) هكذا ورد في الطبري (٥٠٦/٦)، أما في ديوان جرير (٩)، فورد : إن تخيرت الرعاء.
- (٣٩) ويرى بفتح العين وكسرهما، والغلاء من المغالات، السابقة.
- (٤٠) فزحلفها إليه : أي ادفعها. بأزفها : بأجمعها.
- (٤١) الطبري (٥٠٦/٦ - ٥٠٧) وديوان جرير (٩).
- (٤٢) أي تسقط أجنحتها.
- (٤٣) أراد أن يرفع فضل الدرع الطويلة، فتكون قصيرة عليه، وكذلك حائل سيفه.
- (٤٤) ورد هذا البيت في الطبري (٦٦٣/٨)، وفي ابن الأثير (٤٣٨/٦) : يضيغ.
- (٤٥) ليل بنت عبد العزيز بن مروان أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز، وهي أم عبد العزيز بن الوليد.
- (٤٦) السنة البيضاء : المشمة الصائفة التي لا سحاب فيها.
- (٤٧) أنظر القصيدة كاملة في ديوان جرير (٤٣٤/٤٣٥) - شرح ديوان جرير - تأليف محمد إسماعيل عبد الله الصاوي - القاهرة - ١٣٥٣ هـ.
- (٤٨) أنظر أسماء إخوانه في الطبري (٤٩٦/٦) وجمهرة أنساب العرب (٨٩) والعيون والحدائق (١٢ - ١٣).
- (٤٩) الطبري (٤٩٦/٦).
- (٥٠) العيون والحدائق (١٢) والعقد الفريد (٤٢٢/٤).
- (٥١) أنظر جمهرة أنساب العرب (٢٨٥) والعيون والحدائق (١٢).
- (٥٢) العبر (٤٤٨) وأنظر جمهرة أنساب العرب (٨٩).
- (٥٣) العبر (٤٤٨).
- (٥٤) العبر (٤٤٥).
- (٥٥) العبر (٤٤٩).
- (٥٦) العقد الفريد (٤٢٢/٤).

- كاتب ومؤرخ . ولد ببيروت في ٢٥ يوليو ١٨٩٣ م ونشأ بدمشق .
- أصدر مجلة « الأصمعي » فصادرتها الحكومة العثمانية ثم أصدر جريدة (كسان العرب) مع أحد أصدقائه بدمشق عام ١٩١٨ م وشارك في إصدار مجلة « المفيد » .
- غادر سورية إلى فلسطين لعصر فالحجاز وصدر حكم الفرنسيين بإعدامه وحجز أملاكه .
- التحق بخدمة الأمير عبد الله بالأردن . كما عين مستشاراً للوكالة العربية السعودية بمصر عام ١٩٣٤ م .
- اشترك في التوقيع على ميثاق الجامعة العربية نيابة عن الحكومة السعودية ومثل المملكة في عدة مؤتمرات دولية كما عين وزيراً مفوضاً من قبلها لدى الجامعة العربية فسفيراً لها في المملكة المغربية .
- عضو مجعبي اللغة العربية بدمشق والقاهرة .
- من أهم مصنفاته موسوعته المعروفة بالأعلام .
- له شعر ينهج فيه نهج الشعر القديم . وله ديوان مطبوع وكتابان ضمنها تجاربه السياسية .
- توفي بالقاهرة في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٧٦ م .

ابن كثير.. وكتابه

١- التعريف بابن كثير ، وبآثاره . (٧٠٠ أو ٧٠١ - ٧٧٤ هـ)

هو : « أبو الفداء » عماد الدين - إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع بن كثير بن زرع . . البصري دمشقي الشافعي القرشي الأشعري . . جاء جده « ضو » باسم « ضوء » في معجم المؤلفين ولم يذكر المعجم « درعا » قبل « كثير » الثاني . وإنما ذكر « زرعاً » بعد « كثير » الثاني . وجاء في نسختين من « الدور الكامنة » لابن حجر العسقلاني : الفيسي أو العبيسي .

وجاء في هامش ترجمته بمعجم المؤلفين « ضو » اعتماداً على ما جاء بالبداية والنهاية ج ١٤ ص ١٨٤ .

ولد بـ « جندل » كما في طبقات الحفاظ للذهبي وفي كتاب « الرد الوافي » : « مجيدل » من أعمال « بصرى » . . وانتقل إلى دمشق ونشأ بها مع أبيه سنة ٧٠٦ هـ ورحل في طلب العلم وتوفي بدمشق في شعبان سنة ٧٧٤ هـ وقد أضر في آخر عمره ودفن بمقبرة « الصوفية » عند شيخه « ابن تيمية » .

كان ابن كثير - رحمه الله - محدثاً مؤرخاً مفسراً فقيهاً وهو شافعي في الفقه أشعري في العقيدة رغم أنه تلميذ ابن تيمية .

ب - مولفات ابن كثير

١ - طبقات الشافعية :

ألفه قبل « البداية والنهاية » وأحال إليه كثيراً . . وهو الآن مخطوط بمعهد

مجلة الفيصل - ص ١١٦

المخطوطات بجامعة الدول العربية .

٢ - التفسير :

ألفه في عشرة أجزاء وطبع مرات كثيرة في أربعة مجلدات ، وطبع في لبنان في سبعة مجلدات .

٣ - مختصر علوم الحديث لابن الصلاح :

ويعرف بـ « الباعث الحثيث » . . ولقد طبع بتحقيق الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - قال عنه « حاجي خليفة » في « كشف الظنون » : « أضاف إلى ذلك الفوائد الملتقطة من المدخل إلى كتاب السنن . . كلاهما للبيهقي » .

٤ - البداية والنهاية :

وهو موضوع دراستنا هذه .

٥ - الكواكب الدراري :

انتخبه من « البداية والنهاية » . . ذكره في « كشف الظنون » ١٥٢١/٢ .

٦ - الفصول في سيرة الرسول ﷺ :

طبع في مجلدين أحال إليه في البداية ص ٢٧١ .

٧ - جامع المسانيد :

مخطوط في ثمانية مجلدات . . قال في « كشف الظنون » جمع فيه السنن والمسانيد الأربعة . . وقال « ابن حجر » في « أنباء الغمر » : ولما رتب الحفاظ « شمس الدين ابن الحب المعروف بالصامت » مسند « أحمد » على ترتيب حروف المعجم . . حتى في التابعين المكثرين عن الصحابة : أعجب « ابن كثير » فاستحسنه . ورأيت النسخة بدمشق بخط ولده « عمر » فالحق ابن كثير ما استحسنه في الهوامش : من الكتب الستة ، ومسند أبي يعلى . . والبزار

حاجي خليفة

- هو مصطفى بن عبد الله المؤرخ التركي العثماني المشهور بحاجي خليفة ، ولد باسطنبول عام ١٠١٧ هـ (١٦٠٨ م) .
- حج إلى مكة عام ١٠٤٤ هـ (١٦٣٤ م) وفي نحو هذا التاريخ زار حلب فأكتب أثناء إقامته بها على جمع المخطوطات العربية وتدون أسماء الكتب لا سيما كتب التاريخ والطبقات .
- منذ عام ١٠٥٥ هـ (١٦٤٥ م) استقر باسطنبول وانصرف إلى التدريس والتأليف .
- وضع جملة مؤلفات أكثرها باللغة العربية أشهرها (كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون) .
- وله (تقويم التواريخ) و (تحفة الأخيار في الحكم والأمثال والأشعار) و (سلم الوصول إلى طبقات الفحول) وغيرها .
- وله بالتركية (جهاننا) .
- توفي باسطنبول عام ١٠٦٧ هـ (١٦٥٦ م) في سن الخمسين .

- هو القاضي أبو بكر محمد بن الطبيب المعروف بالباقلاني البصري ، الفقيه . ولد بالبصرة عام ٩٥٠ هـ .
- عاش ببغداد وكان عضد الدولة قد أسندناه إلى شيراز لمجادلة علماء المسيحيين وتغلب عليهم .
- ولي القضاء وعمل بالتدريس العام ثم لأبناء عضد الدولة .
- ألف ما يزيد على خمسين كتاباً في الفقه وغيرها .
- له (إعجاز القرآن) وهو أشهر مؤلفاته حيث ألّفه ردّاً على الأدباء والبلاغيين والمكلمين .
- توفي ببغداد عام ٤٠٣ هـ (١٠١٣ م) .

البداية . والنهاية

بقلم: أبو عبد الرحمن بن عفيف

١١ - أحكام التنبيه :

ذكره البغدادي في كتابه هدية العارفين ص ٢١٥ وقال ابن حجر في «أنباء الغمر» «إنه ألفه في صغره» وقال في «الدرر الكامنة» إن له كتاباً في تخريج أدلة التنبيه . وأحال ابن كثير إلى أول هذا الكتاب في البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٢٥ وسماه شرح التنبيه لأبي إسحاق وسماه المقدم للنهاية «تخريج أدلة التنبيه» .

١٢ - الأحكام الصغرى :

في الحديث . ذكره في الكشف ١٩/١ وسماه «الأحكام الصغرى» في كتابه الباعث الحثيث ص ١٠٨ .

١٣ - كتاب الأحكام الكبير :

وهو في شرح الحديث ويبدو أنه كان يراوح بين تأليفه له وتأليفه للبداية والنهاية ، لأنه أحال إلى أوائل هذا الكتاب في كتابه البداية ، وأشار إلى أن هذا الكتاب لم يتم تأليفه بعد .

راجع البداية والنهاية ٢٤٣/١ و ١٥٩/٢ و ١٧٠ و ٢٥٤/٣ و ٨/٦ والباعث الحثيث ص ١٠٨ .

١٤ - جزء مفرد في تكذيب كتاب فيه :

وضع الجزية عن يهود خيبر ، وتزوير شهادة لبعض الصحابة . . ذكره في البداية والنهاية ٣٥٢/٥ .

١٥ - مصنف مفرد عن الحديث في عدم تزوج الرسول ﷺ بعزة بنت أبي سفيان التي عرضها عليه ذكره في البداية والنهاية ٢١/٨ .

١٦ - سيرة أبي بكر - رضي الله عنه - وما أسنده من الأحاديث وما

مجلة الفيصل - ص ١١٧

ومعجمي الطبراني : ما ليس في المسند . . وسمى الكتاب «جامع المسانيد والسنن» وكتبت منه عدة نسخ نسبت إليه . . وهو الآن في المدرسة «المحمودية» .

المتن : ترتب ابن المحب ، واللاحقات بخط ابن كثير في الهوامش . . وقد كنت رأيت منه نسخة بيضا «عمر بن العمار بن كثير» مما في المتن واللاحق . . وكتب عليه اسم المذكور . أ . . وقال عنه المقدم لكتاب النهاية لابن كثير «الهدى والسنن في أحاديث المسند والسنن جمع فيه الأمهات وأحمد والبخاري وأبو يعلى وابن أبي شيبه . . وهو جامع المسانيد» ويوجد منه الآن أجزاء بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية أتم ابن كثير جمعه عام ٧٦٣ هـ وتاريخ النسخ في ٧٨٩/٩/٦ هـ .

٨ - التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل :

وهو خمسة مجلدات في رجال الحديث . . وقد سماه حاجي خليفة «النكلة في أسماء الثقات والضعفاء» وقال عنه في الكشف ٤٧١/١ «وقد جمع فيه بين التهذيب للزمري والميزان للذهبي» . ولقد أحال إليه في البداية والنهاية كثيراً وفي الباعث الحثيث ص ١٠٨ وص ١٦ وص ٣٥ و ١٣٧ .

٩ - كتاب في السماع :

أي الغناء . ذكره في كشف الظنون ١٠٠٢/٢ .

١٠ - شرح قطعة من أول البخاري :

ذكره في كشف الظنون ٥٥٠/١ وقد أحال إليه ابن كثير في البداية والنهاية ج ٣ ص ٣ ، وج ١١ ص ٢٤-٣٣ ، وقال عنه «وقد رمزنا في الحواشي على زيادات مسلم وروايته» .

روى عنه من الأحكام مروية على أبواب العلم . . وقد ذكر هذا الكتاب والذين بعده في الجزء الخامس والسادس من البداية والنهاية في مواضع متفرقة .

١٧ - مجلد ضخيم في الأحاديث التي رواها عمر والآثار والأحكام المروية عنه .

١٨ - سيرة عمر :

١٩ - مستند الشيخين :

ذكره المقدم للنهاية . . ولعله أفرد هذا الكتاب من مؤلفاته عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

٢٠ - تهريج أحاديث مختصر ابن الحاجب :

ذكره المقدم للنهاية . . ولقد وعد بافرد ترجمة لابن تيمية في البداية والنهاية ج ١٤/١٤١ .

٢١ - الاجتهاد في طلب الجهاد :

وهو رسالة كتبها للأمير «منجك» لما حاصر الأفرنج قلعة إياس . . وتوجد منه نسخة مخطوطة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ذكره في كشف الظنون ١٠/١ .

٢٢ - الواضح النفيس في مناقب الامام محمد بن إدريس . . ذكره في كشف الظنون ٢/١٨٤٠ .

٢٣ - مختصر المدخل الى كتاب السنن للبيهقي وقد وصف ابن كثير هذا المختصر بأنه من غير وكس ولا شطط «انظر كتابه» الباعث الخبيث ص ٤ .

ترجم له شيخه الحافظ الذهبي في المعجم المختص وفي تذكرة الحفاظ ١٥٠٨/٤ وتلميذه ابن حجر العسقلاني في «انباء الغمر» ٤٥/١-٤٧ وترجم لولديه وهو يعتبره من محدثي الفقهاء . . وله كلام جيد عنه في انباء الغمر ٦٢/١ في الموازنة بينه وبين ابن رافع .

وترجم له - أيضاً - في «الدرر الكامنة» ٣٩٩/١-٤٠٠ وفي ترجمة ابن حجر لبراهيم ابن الإمام ابن قيم الجوزية ٦٠/١ ذكر أن ابن كثير أشعري . وترجم له ابن ناصر الدين في الرد الوافر . . وابن تغري بردي في النجوم الزاهرة ج ١١ ص ١٢٣-١٢٤ ، وابن العماد في شذرات الذهب ٢٣١/٦-٢٣٢ ، والنعمي في المدارس ٣٦/١-٣٧ ، والشوكاني في البدر الطالع ١٥٣/١ ، وطاش كبري زاده في مفتاح السعادة ٢٥١/١-٢٥٢ ، وحاجي خليفة في كشف الظنون ص ١٠-١٩-٢٢٨-٢٨٠-٤٣٩-٤٧١-٥٥٠-٥٧٣-١٠٠١-١٠٠٥-١١٦٢-١٥٢١-١٨٤٠ ، والبغداد في ايضاح المكنون ١٩٤/٢ والبداية والنهاية للمؤلف ٣١/١٤-٣٣ و ص ٤٦ و ص ١٥٨ . والاعلام للزركلي ٣١٧/١-٣١٨ . ومعجم المؤلفين لكحالة ومعجم البيان سركيس ٢٢٥/١-٢٢٦ وقد أحيل في هذه الكتب الثلاثة إلى المصادر المخطوطة والدراسات المعاصرة .

من التاريخ الإسلامي العام ، على نسق كتاب الكامل لابن الأثير . . طبع مرتين بدون النهاية في أربعة عشر مجلداً بالقاهرة سنة ١٩٣٥ م طم

مجلة الفيصل - ص ١١٨

السلفية ، سنة ١٣٥١ هـ طم السعادة ، وطبع بدون النهاية في سبعة مجلدات سنة ١٩٦٦ م ببيروت نشر مكتبة المعارف ومكتبة النصر بالرياض مصوراً عن طبعة السعادة .

وكل هذه الطبقات غير محققة والتحريف والتصحيح فيها كثير وتخلو من الفهارس سوى فهارس الموضوعات .

وقد اعتمدنا في دراستنا هذه على طبعة السعادة وقد كانت الطبعة الثانية إلى سنة ٧٣٨ هـ ، أما النهاية فقد طبعت مستقلة في جزأين بمصر : إلا أن ناشره تصرف فيه بالحذف وهو تصرف لا يجوز . . وطبع في الرياض بتحقيق شيخنا إسماعيل الأنصاري ط م النور في ١٣٨٨/٢/١٢ هـ .

والكتاب يتألف من الموضوعات التالية :
البداية . . عن مبدأ تاريخ الخليفة والكلام عن العرش والملائكة والجن والأفلاك .

تاريخ ما قبل الإسلام من الأمم والأنبياء .

سيرة الرسول ﷺ ومعجزاته .

الفتن والملاحم وهو النهاية .

وعمدته في هذه الموضوعات على النصوص الشرعية وأقوال المفسرين والمحدثين والفقهاء . . وهو مصدر هام في التفسير والحديث والفقه . . وقد مهد لاستيلائه على هذه المعارف مؤلفات له سابقة كالتفسير والأحكام والطبقات . . وكان يمايز بين الصحيح والسقيم والخبر الاسرائيلي .

تاريخ المسلمين بعد وفاة الرسول ﷺ وقد رتب الحوادث على السنين منذ هجرة الرسول ﷺ واعتنى بالترجمة للأعلام ترجمة موجزة ، ولكن لاحظ عليه ابن شعبة بقوله : «وهو ممن جمع بين الحوادث والسوفيات وأجود ما فيه السيرة النبوية وقد أدخل بذكر خلأئق من العلماء» .

وقال : «وقفت على مختصر منه لخصه بعض أصحابنا . . ووقفت عليه بخطه من سنة ٧٤١ إلى آخر ٧٥١ و ٧٥٩ ومن سنة ٧٦٢ إلى آخر سنة ٧٦٨ وما عدا ذلك وقفت على مختصر منه لخصه بعض أصحابنا .

والشهور أن تاريخه انتهى إلى آخر سنة ٧٣٨ وهو آخر ما لخصه من تاريخ البرزالي وكتب حوادث إلى قبيل وفاته بسنتين . . ولخصه العيني في تاريخ البدر . . واختصره ابن حجر العسقلاني . . وأظن أن مختصر ابن حجر هو «ما ورد من الرواية في البداية والنهاية» توجد منه نسخة بدار الكتب المصرية بمعهد المخطوطات .

ورأيت في التعريف بهذا المخطوط ما نصه : «اختصر فيه ما ذكره ابن كثير في البداية من أخبار الأوائل من الأنبياء وغيرهم إلى زمن نبينا محمد ﷺ ولم يتعرض فيه للسيرة النبوية وأخبار الخلفاء لكثرة التصانيف فيه . أه» .

يورد النصوص ويخرجها ، ولكنها إذا تضافت لم يخرجها - وإن كانت أسانيداً أو أسانيد بعضها ضعيفة مكتفياً بتعاضدها . . ولعله يأخذ ببدا أن الضعيف يقوي الضعيف كما في ٥٩/١١-٦١ .

وهو يشير إلى ظاهرات تعين على تبيان منهجه فيذكر إسرائيليات كعقب الأحبار وأن عمر رضي الله عنه - يسمع منه تأليفاً وتعجباً وإن فيما يرويه غلطاً كبيراً وخطأ كثيراً .

وتكلم عن زبيلي عبد الله بن عمرو بن العاص التي يحدث فيها بأشياء كثيرة عن الإسرائيليات وأن المعروف منها من طريق عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمرو بن حفص بن عاصم بن عمرو وأن أحمد كذبه وضعفه الجمهور ٢٥/١ و ١٤٧/٢ .

وهو - رحمه الله - في تحريجاته لا يسارع الى تكذيب الكذب ما دام يستطيع أن يجد تحريجا ولو باردا .

ففي الشعر الذي بين آدم وابلis : مرضه بقوله : « وهذا الشعر فيه نظر ، وقد يكون آدم قال كلاماً يتحزن فيه بلغته فألفه بعضهم إلى هذا ؟ » ١٠٤/١ . وأحياناً يبين النقل عن الإسرائيليات فيقول : قال بعض أهل الكتاب ، أو هذه الآثار مأخوذة عن الإسرائيليات وأشار إلى منهجه في ٧/١ . واطرح إسرائيلييات كثيرة تراحم عليها طائفة من العلماء فقال « لسنا نحذو حذوهم - ولا نذكر منها إلا القليل » ثم اورد حديث « وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج » وقال هو معمول على الإسرائيليات المسكوت عنها عندنا فيجوز روايتها للاعتبار وانظر أيضاً ١٩/١ .

وأحياناً لا يرى أن الضعيف يتقوى بالضعيف كما في أحاديث الخضر ٣٦٩/١ - ٣٧٠ و ٣٥٣/٧ .

ويورد الأحاديث الصحاح والحسان والمستجدات عما سواها من الموضوعات والمنكرات ١٢٢/٨ . وهو يتعسف التأويل أحياناً كما في ٨/١ و ١١٩/٨ وأحياناً يمرض دون تحليل كقوله عن قصيدة لورقة : « وعندي في صحتها نظر » ١١/٣ .

وأحياناً يتابع ابن هشام في تمرير بعض الشعر ٣/٢٤٤ وأحياناً يورد الأشكال ولا يتخلص منه كما في ٩٠/٧ .

ويترجم ويترضى على الصالحين ويلعن من يستحق اللعنة كما في ٣٤٣/٣ . وقد استوفى في تاريخه حجة الوداع ومعجزات الرسول ﷺ والمناقب . . الخ . وهو يحرص على تفسير الأحداث بالأحاديث وذلك كثير . . على سبيل المثال انظر ٢٦٦/٧ و ١٦١/٨ عن عمر وعلى ومعاوية . . وإذا سنحت له الفرصة تكلف السجع ٢٨٦/٧ ولا يغفل عن الإشارة إلى دسائس الشيعة ١٦/٨ و ١٧٢ و ٢٠١ و ٢٥٢ و ٢٥٣ و ١٩٢ و ٢٠٢ .

وهو يتعاطف مع آل البيت ويترحم على الاشترا ويدعو على الخجاج ٢٧٤/٨ و ١٣٢ و ١٣٣ وأشار إلى منهجه ١٣٢/١١ . وأحياناً يخرج إلى أحكام فقهية ويطلب كحكم اللواط ١٦٢/٩ - ١٦٣ وص ١٩٧ - ١٩٨ عن الأشهاد على وصية لم يقرأها على الشهود . وأحياناً يذكر الوفاة في موضوعين كبقى بن خلدون والأشعري . . وأحياناً ينقد ولا يعلل كقوله : هذا الشعر عليه ركافة ١٠٩/٣ .

من مصادره كتب أحال اليها : كالروضتين لأبي شامة . . وذيل المرأة لقطب الدين اليونيني ١٣ - ٢٢٦ و ابن الساعي قال : وله تاريخ كبير عندي أكثره (٢٧٠/١٣) ، وتاريخ البرزالي ، وتاريخ ابن جرير ، وسيرة ابن هشام ، والصحاحين والسنن الأربع ، وستن الهيثمي ومسنند أحمد ، ومسنند البزار ، ومختارات الضياء ، وتفسير ابن جرير ، وتفسير ابن الجوزي ، وتفسير

ابن أبي حاتم ، وتفسير السدي ، وتفسير عبد الرزاق ، وكتاب السنة لابن أبي عاصم الظاهري ، ومعجم الطبراني الثلاثة ، وبيان الوهم والتخليط الواقع في حديث الاطيط لابن عساكر ١١/١ ، ومسنند ابن أبي يعلى ، والتاريخ للبخاري ، والفصل لابن حزم الظاهري ٣٣/١ و ٥٢ - ٨١ ، والسر المكتوم في مخاطبة الشمس والقمر والنجوم لأحد الحرانيين . . ورد أحمد على الجهمية . ونقل عن ابن سينا ٢٨/١ كما رجع إلى كتب بعض أهل الهيئة ولم يسميهم . . والتعريف والاعلام بما أهم في القرآن من الاعلام للسهيلى ، والطوالا لحافظ أبي موسى المديني ، والمعارف لابن قتيبة ، والمفردات للراغب ، وتفسير الماوردي ، وتفسير الرازي ، وتفسير القرطبي ، وتفسير ابن عطية ، وتفسير الرماني ، وتفسير منذر بن سعيد ٨١/١ ، ومؤلف خاص لمنذر بن سعيد عن الجنة التي أسكنها الله آدم والزيادات لعبد الله بن أحمد ، والمستدرك للحاكم ، وتفسير الثوري ، وصحيح ابن حبان ، وكتب ابن أبي الدنيا ، وتفسير عبد الله بن أحمد ، وتفسير ابن مردويه ، والاستيعاب لابن عبد البر ، وتاريخ ابن عساكر ، والتوراة نقل عنها مباشرة ٣٤٨/١ - ٣٤٩ ، والحلية لأبي نعيم ، وكتاب ابن عدي في الرجال ، وكتاب العقيلي في الرجال ، ومسنند الشافعي ، والافراد للدارقطني ، وسيرة ابن اسحاق ، والزهد لابن المبارك ، وتفسير الشعلي ، وعجالة المنتظر في شرح حال الخضر لابن الجوزي ، وقد اثني عليه ٣٤/٢ ، والقدر لأبي داود ، واحكام القبور لابن أبي الدنيا ، والمستصفي في فضائل الاقصى لابن عساكر ، ومسنند الطيالسي ، وتاريخ بغداد للخطيب ، والاكمال لابن ماكولا ، والزهد لأحمد ، والمبتدأ لاسحاق بن بشر ، والجواب الصحيح لابن تيمية ، وفتاوى الخنطاطي ، والموضوعات لابن الجوزي ، وجوامع السيرة لابن حزم ، وحجة الوداع لابن حزم ، والانساب لمحمد بن سلام البصري . . وهو ينقل عن البصري النسابة دون أن يعين اسم كتابه والتنوير في مولد البشير النذير لابن دحية ، وتفسير النقاش ، والمقالات للأشعري ، والقصد لابن عبد السبر ، والتهذيب للمزني ، ومكارم الاخلاق للخرائطي ، وهواتف الجان للخرائطي ، ودلائل النبوة للبيهقي وكتب الواقدي ، وطبقات ابن سعد ، وكتاب للباغندي ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ، والشفاء للقاضي عياض ، والطبقات لخليفة بن خياط ، والجزء المنسوب لابن السكن ، واعلام الوري بأعلام الهدى لابن دحية ، وغريب الحديث لقاسم بن ثابت ، وكتاب للمدائني ، والروض الانف للسهيلى ، وكتاب مولد الرسول ﷺ لأبي بكر بن أبي عاصم ، والمبتدأ لمحمد بن اسحاق ، والمغازي لسعيد بن يحيى بن سعيد الأموي ، وكتاب لأبي الحسن خيثمة بن سليمان ، ومسنند الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن سعيد القاضي ، والاطراف لشيخه المزي ، وتنقل الأنوار لأبي زكريا يحيى بن مالك بن عائذ ، والذرية الطاهرة للدولابي ، واثبات إمامة أبي بكر لأبي بكر محمد بن حاتم بن زنجوية ، ومسألة في تصحيح رد الشمس وترغيم النواصب الشمس لأبي القاسم عبيد الله بن عبد الله بن أحمد الحسكاني ، ومشكل الحديث للطحاوي ، والإمامة لجمال الدين يوسف بن الحسن بن المطهر الحلي ، ومنهاج السنة لابن تيمية ، واعجاز القرآن للبياقلافي ، ودلائل النبوة للفقهاء أبي محمد عبد الله بن حامد ، ومولد مختصر من سيرة ابن اسحاق لشيخه ابن الزمركاني ، ولقد أبدى رأيه في هذا المصنف واثني عليه ، والمجالسة لأحمد بن مروان المالكي ، وتاريخ شيخه الذهبي ، وسيرة علي لإبراهيم بن حسين بن ديزل ٢٥٤/٧ و ٢٦٣ و ٢٧٥ ، والخواارج للهيثم بن عدي ، والمنتظم لابن الجوزي .

وجزه للذهبي جمعه في الحديث المروي عن فضل علي في أكل الطير وان الرسول ﷺ مجبه ٣٥٢/٧ .

قال ٣٥٣/٧ وكذلك جمع المصنفون فيها أجزاء مفردة كتابين جرير . وذكر أنه وقف على مجلد كبير في رده للياقلاني .

وصنف فيه أبو بكر بن مروان والحافظ أبو طاهر محمد بن أحمد بن حمدان . ١ هـ والاحكام السلطانية للهاوردي . ونقل عن المجالسة لأحمد بن مروان بواسطة تاريخ ابن عساكر ، ومصنف لابن الجوزي في جواز لعنة يزيد بن معاوية الفاسق - فبحه الله - ، واسد الغابة لابن الأثير ، والوفيات لابن خلكان ، وأدب النفوس للأجري ، وسيرة عمر لابن الجوزي ، والأخلاص والرفقة والبكاء والنية وكلها لابن أبي الدنيا ، والإشراف لأبي بكر بن عباس ، وأفعان العباد للبخاري ، و السنة لابن أبي حاتم ، والعقد الفريد لأبي الحسين علي بن مقلد ، والميزان للذهبي ، والشافعي لداود بن علي الظاهري ، والبلاغ الأكبر والناموس الأعظم لأحد الباطنيين ، والمسائل لأبي داود ، والطبقات لأبي اسحق السيرافي ، وكتاب لابن جرير جمع فيه أحاديث ضم وصفه بأنه مجلدان ضخمان ، وكتاب لابن جرير جمع فيه حديث الطبري ، ووقعة صفين لابن ديزل مجلد كبير ٧١/١١ ، والكامل لابن الأثير ، وتاريخ ثابت بن سنان بن ثابت بن قرة . . قال ٣٦٣/١١ وانتهى تاريخ ثابت وأوله من سنة ٢٩٥ ، وذيل المرأة لقطب الدين اليونيني ٢٢٦/١٣ .

وأحيانا تكون مصادر ابن كثير في البداية والنهاية مشاققة مشايخه وأحيانا يحيل إلى علماء ولا يشير إلى اسم المؤلف فرجما نقل عن مؤلفاتهم مباشرة وربما رجع إلى مؤلفاتهم بالواسطة .



ابن تغري بردي

- هو المؤرخ أبو المحاسن جمال الدين يوسف بن تغري بردي بن عبد الله ويعرف كذلك بأبي المحاسن .
- ولد بالقاهرة عام ٨١٣ هـ (١٤١٠ م) وعكف على دراسة العلوم في اللغة والأدب والدين وعني خاصة بالتواريخ .
- اشتهر بمؤلفاته في التاريخ المصري وتراجم مشاهير عصره .
- من مؤلفاته (النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة) و (مورد اللطافة فيمن ولي السلطة والخلافة) .
- وضع ذيلًا لكتاب (السلوك) للمقريزي بعنوان (حوادث الدهور) وآخر لكتاب الصفدي (الوافي) بعنوان (المنهل الصافي) .
- توفي عام ٨٧٤ هـ (١٤٦٩ م) .

فقد أكثر النقل عن القاضي أبي الفرج المعافى ابن زكريا الجريري فرجما نقل عن كتابه المجلس والأنيس ٣٢٨/١١ ، ونقل عن أبي العباس بن عقدة ، وجعفر بن محمد الفريابي ، وسيف بن عمر ، وابن قانع ، وابن حامد ، والصرصري ، وأبي عبيد القاسم بن سلام ، ومحمد بن عائد الدمشقي ، وأبي معشر ، وابن دأب ، وزيد بن الحباب ، ومحمد بن عبد الله بن عمار الموصل ، وأبي بكر بن دريد ، وعمر بن شبة ، وأبي القاسم اللالكائي ، وحفص بن غياث ، وأبي بكر بن الأنباري ، وابن طراز البغدادي ، وعبد الحق الاشبيلي ، والقاضي عبد الله بن أحمد بن زير ، والسمعاني ، وعلي بن محمد المدائني ، والمحافظ ، وأحمد بن المولى الراوية ، وأبي الوفاء علي بن عقيل ، وابن بطة ، ونفطويه هـ ١٩١/١٣ أن علي بن أبي القاسم البجلي أخبره ، وابن الكلبي .

ابن عسك

في ٢٥٨/٦ توسع في بحث المعجزات وعلل هذا التوسع بأن بعض أصحابه طلب منه تكميل وترتيب وتبويب وتهذيب المولد الذي اختصره ابن الزملكاني من سيرة ابن اسحاق والزيادة عليه ص ٥٨ - ٧٢ .

وفي ١١٣/١١ انتقد ابن خلكان بما انتقد به ابن كثير .

وفي ٢١/١٠ نبه إلى أن ابن عبد ربه متشيع تشيعا شنيعا وربما لا يفهم الناس ذلك من كلام ابن عبد ربه وان شيخه الذهبي اغتر به ٢١/١٠ وفي ١٩٤/١١ قال الأولى أن يكون أمويًا .

وفي ٢٥٢/٢ روى حديثاً باسناده عن شيخه الذهبي وشيخه أحمد بن أبي طالب الحجار .

وفي ج ١٣ - ١٤ ما بين مولد ابن تيمية ووقاته عناية به وبمشايخه .

وفي ١٢٠/٨ انتقد ابن عساكر لأنه لم يبين ضعف حديث مع أنه بطريه كثيراً كما في ص ١٢١ - ١٢٢ .

وفي ٣٦٩/١ انتقد مستدرك الحاكم بأنه روى حديثاً موضوعاً ٣٦٩/١ .

وفي ١١٩/٢ قرط السهيلي في رده على ابن هشام راوي السيرة .

وفي ٢١٧/٢ أبدى إعجابه بقصيدة للناسي ٢١٧/٢ .

وفي ٥٧/٣ اثنى على قصيدة أبي طالب الالامية وفضلها على المعلقات وأثبت نسبتها لأبي طالب دون استدلال .

وفي ٥٩/١١ - ٦١ زيادات لعله الحقها المصنف أو النسخ .

وفي ٣٢١/١٤ ما يدل على أن التكملة لتلميذ ابن كثير .

وفي ١٨٣/١٤ عن تاريخ انتهاء ما كتبه ابن كثير .





إعداد: عايض الرادادي

بالإسلام أن اغفر جميع الذنوب التي رُتبت عليها ، وأعبد النظر في جميع بحريات تفكيري لأدخل في الإسلام بصورة صحيحة ، وكان من نيات اعتنائي للإسلام أن أنقطع عن عائلي وأصحابي ويجتمعني في بلدي ، كل ذلك تتطلبه مني شخصيتي الجديدة .

بعد اعتنائي الإنسان للإسلام لن يصبح منعزلاً عن أهله ويجمعه كما يتصور ، ولكن أصبحت له أمة وبلاداً وقياً جديدة نعوضه ، بل تزيد عما كان لديه في السابق . . أهلي الآن هم إخوتي وأخواتي في الإسلام ، هم عوضوني كثيراً عن أهلي الذين ما زالوا في جاهليتهم ، وأهلي وإخوتي في الإسلام أهم عندي من ذوي رجلي الذين لم يسلموا .

★ بأي دين كنت تدينين قبل الاسلام؟

● كنت مسيحية متمسكة غسكاً شديداً قبل اعتنائي للإسلام .

★ كيف تربي الأخت زينا أبناءها وهي في ظل الاسلام؟

● الحمد لله ، تربية أولادي تربية إسلامية جيدة ، وأكبر أولادي عمره ثمانية عشرة سنة واسمه (طاهر) قبني (أمينة) وعمرها ست عشرة سنة ، و (سليمة) وعمرها أربع عشرة سنة ، وهم في المدارس وتربيتهم وفقهم إسلامية سليمة ، وعندني طفل وطفلة وهما (يوسف) و (هدى) وكلهم يتشاورون التثنية الإسلامية الطيبة .

★ هل أحسست بفارق بين الحياتين : عندما كنت

مسيحية وبعدها أصبحت مسلمة؟

● المسيحية كما هي فائقة وممارسة في جميع أنحاء العالم - في رأبي - مخالفة تماماً لما جاء به عيسى عليه السلام . المسيحية لا تعطي إرشادات للطريق الصحيح وأسس واضحة لما يجب أن يسلكه الإنسان ، لذلك يكون الإنسان دائماً غير واضح في علاقاته ومعاملاته مع الآخرين ، أما بالنسبة للإسلام فيوضح لك الطريق ، الحلال والحرام ، والصحيح والخطأ ، وماذا تفعل في جميع المواقف والمساكن .

★ ما المستوى الدراسي الذي وصلت إليه؟

● أنهيت الدراسة الثانوية وستين من المرحلة الجامعية ، ثم تزوجت وتفرغت لعائلي وكتابة قصص للأطفال نصطبغ بالصيغة الإسلامية .

★ ماذا كنت تعلمين قبل دخولك في الاسلام؟

● قضيت عدة سنوات أعمل سكرتيرة .

★ كيف تلقيت ثقافتك الاسلامية؟

● بالقراءة والتحدث مع العارفين بالإسلام والافادة منهم .

★ هل تحفظين شيئاً من القرآن الكريم؟

● نعم أحفظ بعض سور القرآن الكريم .

★ في نهاية لقائنا نشكر لك ولرجو أن تكون حياتك حياة

إسلامية موفقة ومرحبا بك اختاً في الاسلام .

● أشكركم وأحمد الله . . والسلام عليكم ورحمة الله .

★ هل لك أن تشرحي لنا قصة إسلامك؟

● أول ما بدأت التعرف على الإسلام من زوجي وهو ماكستاني .

★ في أي مكان كان ذلك؟

● كان ذلك في كلورادو في مدينة بولدر .

★ ما اسم زوجك؟

● الدكتور محمد معين الدين صديقي أسنفاً الاحياء في جامعة ولاية كلورادو في فورت كلنر .

★ هل عرفته قبل أن تسلمي وأسلمت على يديه أم أن

إسلامك كان بعد زواجك منه؟

● اعتنقت الإسلام بعد زواجي منه .

★ منذ كم سنة؟

● منذ اثنا عشرة سنة .

★ هل تأخر إسلامك كثيراً عن زواجك منه أم اعقبه

مباشرة؟

● مكثت فترة طويلة بعد الزواج من الدكتور صديقي لم أسلم ، والسبب في ذلك أنه يوجد كثير من المسلمين لا يمثلون الإسلام تمثيلاً صحيحاً ، ولم اعتنق الإسلام إلا بعد أن عاشرت زوجي فترة كافية ، افتنعت خلافاً بالدين الإسلامي ومن ثم أسلمت .

★ هل هناك صفات معينة رأيت أن الدكتور صديقي تميز

بها كمسلم وجديتك للإسلام؟

● هو رجل لطيف ذو إيمان عميق بسيط في معاملاته مع الآخرين .

★ هل دخلت في الاسلام بدعوة من الدكتور صديقي أو

بدون دعوة منه وعن اقتناع بالاسلام؟

● لم تكن دعوة من الدكتور صديقي بقدر ما كانت مبادرة مني ، إذ قابلت كثيراً من المسلمين الطيبين رأيت فيهم المثال الصادق للدين الصحيح ، فاحسيت أن اعتنق الإسلام وأمثل الشخصية الإسلامية الصحيحة .

★ هل أحسست بتغير كبير في حياتك بعد إسلامك؟

● أفضل أن يصاغ السؤال بصيغة : هل وجدت شيئاً جديداً في حياتك بعد أن سرت مسلمة؟

★ وذلك المقصود .

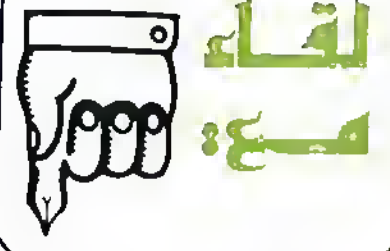
● نشأت في هذا المجتمع على قيم غريبة مختلفة تماماً عن الإسلام ، بل غير مقبولة فيه وهذا يعني أن الإنسان عندما يقتنع بالدخول في الإسلام يتطلب منه ذلك أن يكون واضحاً ، صائب التفكير في نظره للعالم خلافاً لما هو معهود في الأديان الأخرى . . كان يتطلب مني اقتناعي

لوحته : فناني

من مواليد المبرز - المنطقة
الشرقية - المملكة العربية
السعودية .
مساعد صيدلي بالاحساء .
دبلوم المعهد الصحي .
اشترك في كثير من المعارض
الجماعية بالمنطقة الشرقية والوسطى .
حصل على كثير من جوائز
الرئاسة العامة لرعاية الشباب في
المنطقتين .

هذه اللوحة التي نراها على الصفحة المقابلة ، والتي أطلق عليها الفنان اسم : « رؤية خشبية » ، مجرد تسمية مباشرة تحتاج منا إلى « رؤية غير خشبية » ، لكي نتمكن من اكتشاف أعماقه : إنها رؤية من داخل الفنان ، في لحظة شروده من واقعه ، حيث تبرز اللحظة بالحاضر والمستقبل ، فهذا العصر بايقاعه السريع ، بالتكنولوجيا المتطورة ، أصبحت العواطف فيه تتناقص ، وأصبح إنسان هذا العصر - مضطرباً - يرتدي الأقنعة لكي يستطيع المقاومة لكل ما يواجهه ، ولكي يتمكن من معايشة الحياة اليومية وعلاقته بالآخرين ، لاغياً بذلك شعوره الحقيقي الصادق تجاه الأشياء والناس . إن « لعبة الأقنعة » واحدة من سمات هذا العصر الذي تتحول فيه الأحاسيس الانسانية إلى ايقاعات متنافرة لآلات الكمبيوتر والتكنولوجيا ، التي بالفعل استطاعت أن تلغي ويقسوة ، تلك المشاعر الإنسانية العاطفية تجاه الأشياء المتنوعة بما فيها المخلوقات وأنواع الفنون . فن خلال هذا القناع الذي نراه في أعلى اللوحة ناحية الشمال ، إنما يعبر عن ذلك بتلك النظرة الجامدة والشاردة معاً إلى العصفورين ، رمزاً للبراءة « المخلقة » على « الخشب » ، والتي تحولت الحركة فيها إلى سكون صامت .. بعد أن فقدنا صفاء التغريد والرفرفة .. والانطلاقة الطبيعية . .. وتحت العصفورين .. نشاهد سهمين لم يصيبا واحداً منهما ، لأن أسلحة هذا العصر المعنوية والنفسية ، أقوى من أسلحة القنص والقتال . وبجوارهما .. تظهر تلك « الكوة » الصغيرة التي تشبه النافذة .. حيث تظهر السماء بزرقتها الصافية .. ولكنها بعيدة بمسافات شاسعة .. كأنها كالحلم داخل زمن قديم .. كالحلم المفقود . في أسفل اللوحة .. « كوة » أخرى تشبه باباً يؤدي إلى قرية أو مدينة « مصنرة » .. خالية من النبض الإنساني .. والتركيز على « الجماد » فيها ، تعبير عن الوحشة .. واختفاء أهل هذه القرية الصغيرة أو المدينة داخل منازلهم خوفاً من الجهول . ولكننا أيضاً .. إذا تأملنا هذه « الكوة » قليلاً .. والبقعة البيضاء فوقها .. فسوف نجد فيها ناحية اليمين ، شكل « إنساني » .. رأسه أبيض .. بلا تفاصيل يشبه « البيضة » .. يقف فارداً إحدى ذراعيه وكأنه حارس ، في وقفته العصبية هذه .. يحاول منع المخلوقات من الدخول .. أو الخروج





الشاعر:
عمر بهاء الدين الأميري



إعداد:
محمد قترانيا

الحق والخير والجمال في الشعر والأدب

مارس الأستاذ عمر بهاء الدين الأميري الحياة الفكرية ادبياً ومفكراً وشاعراً ، فإبداع إبداع كبار الشعراء والكتّاب في العالم . . عاين المجتمع من حوله فهاله ما يعتمل فيه ، ونطلع بنظره إلى الإنسانية فرأها تتخبط في متاهات بعيدة الأغوار . عند ذلك علم أن عليه أن يقوم بدور اصلاحي كبير ، فأخذ على عاتقه مهمة النوازن من خلال الكلمة ، وانطلق في شعره وفكره وسلوكه ، يلح على تغذية الجبل المعاصر ، بغذاء روحي مستمد من رسالة السماء ، وهو في هذا اللقاء يضع أمام ، عيوننا بعضاً من ملامحه الإنسانية ، لنقف على معطيات الحق والخير والجمال .

● الأدب في حد ذاته تعبير مرهف صادق منغم عن الحياة

شيء من البدايات

★ الشاعر أدرى الناس بنفسه .. فهل لنا بنبذة عن حياتك الأدبية؟

● درايتي بنفسي هي التي تجعلني لا أرغب في التحدث عنها . لما أنا إلا فرد في هذه الأمة التي أكرمها الله تعالى بحمل اسمي رسالة للعالمين ، وفرد في هذه الأمة ، في ظروف حرجية ، تنتاب فيها الإنسانية غمرات من القلق والاضطراب الحضاري الإنساني . . من وجهة إلى وجهة . وما دعنا نقر إلى أنفسنا بأننا أمة الرسالة الخالدة التي هي رحمة للعالمين ، فلا بد لنا أن نأخذ مقامنا الفعال المشع المشرق الايجابي في تحول هذا الخط الحضاري الإنساني من

● الحضارة الإسلامية حضارة إيمانية أخلاقية

● من خصائص الشعر الصدق والانطلاق وحب الخير وإشعاع الفجر



عمر الأميري .. في سطور

- ★ ولد ونشأ في حلب - سورية .
- ★ درس الأدب وفقه اللغة في السوربون - باريس .
- ★ ليسانس حقوق .. جامعة دمشق .
- ★ عمل مدرساً في حلب ودمشق .. كما عمل في المحاماة .
- ★ مثل بلاده وزيراً مفوضاً في المملكة العربية السعودية .. وباكستان .
- ★ اشترك في حرب فلسطين متطوعاً في جيش الانقاذ عام ١٩٤٨ م .
- ★ أسهم في عدد من المؤتمرات العربية الإسلامية في العالم .
- ★ عمل مدرساً لتدريس الحضارة الإسلامية في كلية الآداب - جامعة محمد الخامس في مدينة فاس .
- ★ يعمل حالياً أستاذاً لكرسي الدراسات الإسلامية والتبانات المعاصرة في دار الحديث الحسنية في الرباط - المغرب .. إضافة إلى قسم الدراسات العليا والدكتوراه في جامعة القرويين .

وجهة إلى وجهة ليكون هذا التحول من الضياع الإنساني أو من عدم التوازن الحضاري في كيان الإنسان إلى عودة الإنسان إلى توازنه الذي تعطى فيه الروح حقها ، ويعطى العقل حقه ، ويعطى القلب حقه ، وينعكس كل ذلك على السلوك فيكون سلوك إنساناً سلوكاً جامعاً لكل الجوانب التي تستطيع أن تحقق رسالته . لا أحب أن أتحدث عن نفسي ، وعن ثقافي لأنني أرى أن حظي من كل ذلك حظ أيسر من اليسير .

★ بمن تأثرت في بداية حياتك الأدبية؟

● تأثرت أكثر ما تأثرت - ومن فضل الله تعالى - بمدرسة القرآن الكريم ، وتأثرت باشعاع الرسول الأمين ﷺ ، وتأثرت بعظماء أفاضل أمتنا عبر التاريخ الطويل ، بين الشعراء أحببت وأثرت شعراء على آخرين . ولكني لا أستطيع أن أقول إنني تأثرت بواحد منهم ، لا سيما وأنني بدأت نظم شعري وأنا في التاسعة من عمري ، وأنني أحرقت ديواني الأول وأنا في الثانية عشرة ، وعندني بعد ذلك من الشعر - جل شعري أو ما يقرب من ثلاثة أرباعه - منذ الثالثة عشر حتى الآن ، وقد ضاع منه الربع في الأسفار والتوزيع تحت نجوم السماء .

لا أستطيع أن أقول إن هناك شاعراً ، أو لا أذكر في حياتي أني تأثرت أو أخذت قصيدة وحاولت النظم على منوالها ، أو أن هناك شاعراً انكبت على دراسته حتى يترك آثاره في نفسي . كل ما قرأته أثر في ، ولم يؤثر في الوقت نفسه . أثر في لا شعوري لأنه كون من هذه الأضواء شعوراً .. حيناً .. ثم تفاعل في أعماق كياني ووجداني ، فلما خرج نتاجي بعد ذلك شعراً أو نثراً أو فكراً ، خرج ولا شك ، فيه تأملات وفيه نسيات . من هذا الذي دخل إلى شعوري ، وأما شاعر ما ، معين فلا أذكر أنني تأثرت به .

★ هل تذكر شيئاً مما بدأت نظمه مبكراً حتى يتمكن الدارس من تلمس آثار التطور الشعري في هذا الفن لديك؟

● شعري من التاسعة حتى الثانية عشرة أحرقت . ولم تكن عندي أية أصول له . أذكر من طلائع شعري قولي :

نسام كل الناس إلاي أنا
مقلتي لم تستطع غير السهر
فجميع الكون في رقدته
وأنا في وحدتي أرعى القمر
وإذا رمت سلوا عاقني
أنني ما لي من الذكرى مفر
آه ، لو أن الهوى لم يأتني
أو أتاني وفؤادي من حجر

وأستعيد الآن وقبل الآن هذه الأبيات وأنا أتلمس صدق ووعي هذا الهوى الذي أتحدث به في هذه الأشعار ، فأجده غائماً في تصوري ومزجاً بطفولتي ، وقد جمعت بعضه في مجموعتي (رماد الفؤاد) التي ما زالت مخطوطة ، ولا يزال بعضها مخطوطاً في ديباجات وأفكار ، وعندني ديوان (أصدقاء الطفولة) ، يضم شعري من السادسة عشرة حتى ذهابي إلى باريس في الثامنة عشرة .. وبعد ذلك عندي (بواكير الشباب) . مخطوطة ، ثم أخذت الدواوين تتعدد وتكون لها موضوعات مستقلة من شعر أصدقاء الطفولة ، لأنني قلت إن بواكير الشباب ابتداء منذ وجودي في باريس .. قصيدة طويلة ستكون طليعة ديواني الجديد الذي فرغت من كتابته بخطي وعنوانه (أمي) وهو ديوان قد يكون فريداً في العطاء الأدبي الشعري لأنه يتحدث عن الأم بكامله ، من منطلق أمي .

كنت في السادسة عشرة وسافرت لأول مرة في حياتي . غادرت كنف أمي وأبي وسافرت إلى (قطنا) في وادي العجم بسورية . حيث كان عمي هناك (قائمقام) لقضاء أشهر الصيف ، نكتب مشاعري في هذه الرحلة الأولى في قصيدة «موتلي ومناري» ، وحرصاً على تقديم نفسي على حقيقتها ، وتقدير مراحل شعري وعمري للناس الذين يهمهم الاطلاع على هذا الأمر ، لم أطو هذه القصيدة الطفلة .



هذه القصائد المبكرة رغم أن عدداً من نقدة الأدب يقولون : « إن على الشاعر ألا يقدم للناس إلا المتألق المتفوق من شعره .. » أما أنا فأرى من النفاق تملق الأذواق ، وأرى تمام الصدق وتمام الاخلاص في تقديم نفسي للناس على حقيقتها ، ففيها المتفوق ، وقد يكون وفيها الشيء العادي . على كل حال هي انقذاحات من ذاتي لا أقصد بها ثناء ولا مجداً ما أقصد أن تكون ثباتاً ووفاء لمعان معينة .

الأدب .. بين العقيدة والسياسة

★ القصيدة لديك تشكل وحدة عضوية متكاملة ، وهي بهذا تشكل وحدة مستمدة من تصور تام لكل من الكون ، والحياة ، والانسان ، أو ما يمكن أن نسميه بالالتزام . بينما يرى آخرون أن الأدب موقف سياسي ايديولوجي .. فما موقفك من ذلك ؟

● لا يمكن الحكم على شعري من خلال ما كتبه أحد النقاد . لأنني لم أطبع منه إلا النذر اليسير . والكتاب الذين كتبوا إنما كتبوا من خلال ما اطلعوا عليه .. لا أظن أن ما طبع من شعري يعادل خمسة بالمئة من مجموع هذا الشعر حتى الآن ، لم أطبع سوى (مع الله) و (ألوان طيف) و (من وحي فلسطين) و (ملحمة الجهاد) و (الفجر) و (الأقصى وفتح والقمة) و (ملحمة النصر) و (أب) ، ثم أخيراً طبعت وزارة الثقافة في المغرب مجموعة (الحان من وحي المهرجان) ، وأنا الآن بصدد إخراج ديوان (أمي) .. عندي أكثر من ثلاثين ديواناً لم يطبع ، فالحكم على القصيدة في شعري ، وعلى شعري ككل هو ما يفترض الاطلاع عليه .

لقد نظمت الشعر بعفوية وتلقائية . لا أعرف هذا البيت من أي بحر ، ولا قرأت العروض ، ولكن الموسيقى في الشعر إذا كان فيها اختلال تخرج أذني تلقائياً ، فلا أتقيد فيما يصدر عني من شعر وفكر بمدارس النقد واصطلاحات دارسي الأدب .. التزام أو لا التزام ، هذه الأشياء كلها لا أضعها في موازيني الشعرية الخاصة ، وإنما أصدر عن ذاتي وأصدر عن كلي « الإنسان » ، ومن فضل الله عليّ أني مؤمن برسالة الإسلام .. مؤمن بمجد أمي . مؤمن بشأنية العروبة وبعقائدها المرموق في هذه الرسالة .. مؤمن ببلادتي .. اهتمامي ليس أرضياً .. انتائي سماوي ولي منبت أرضي .. مؤمن بأن هذا المنبت الأرضي يجب أن يكون له شخصية في الماضي وفي الحاضر ، ويجب أن يكون له شخصية في المستقبل ، فالإنسان الذي يتكلم على هذا النمط لا بد أن تكون لعطاءاته الفكرية والشعرية

تأثر بذاته وبحقيقته . أنا أصدر عن ذاتي ، فيصدر شعري كما يصدر .

★ بالرغم من ذلك ألا ترى أن الدراسات التي كتبها نقاد عرب وأجانب والمثبتة في آخر الطبعة الثانية من ديوان ألوان طيف قد أتت على معظم الميزات والخصائص في شعرك ؟

● أولاً كما قلت . عندما نظمت الشعر ، كما أقول في إحدى قصائدي :

هل لزهري تراء شذاه
كل زهر كما تكون يعبق

أنا لم أتحير نفسي عندما نظمت شعري ، وإنما انطلقت هكذا من أصالي ومن عمق عفويتي .. الشعراء ونقدة الأدب لهم شأن آخر .. يأخذون المادة الأدبية أو الفكرية ، ويضعونها على مائدة التشريح ، ويحاولون أن يلبسوها أثواب اصطلاحاتهم ، ويضعونها في المقامات التي تتراءى لهم . أنا لم ألحظ ذلك ، ولا أستطيع أن ألحظ ذلك عندما (أنشئ) ولا يهمني ، بل يسرني أن يكون ما أكتبه نافعاً ، ومتجاوباً مع عدد كبير من القراء ، ولكن إذا لم يكن كذلك فلا أكف عن ممارسة ذاتي ، لا أدري ما هي خصائصي ؟ ! . خصائص ، الصدق ، خصائص الانطلاق مع السجية ، خصائص حب



بقي علي أن أشير ولو باقتضاب إلى المتاجرين بغرائز الناس ، والنافخين ببيوق المراهقة الذين يلتسمون الشهرة والمال مما يصنعون صناعة ، أو ينشرون انفعالا ، يصح أن يسمى « أدب الفراش » ويوزعونه على الناس فأولئك هم - والكلمة قاسية - أولئك هم الخونة ، لا خونة الأدب فحسب بل خونة الأمة والشرف والمروءة ، وكل القيم الإنسانية السامية ، وعلى الحكومات والشعوب صحافة ورأياً أن تقوم معوج هؤلاء

... وقد تكون فكرة الرسالة قديمة ولكن روح الموضوع ، ولبابه عندي لم يتغير .

الشعر الحديث

★ ما رأيك بالشعر الحديث ؟

● سقت هذه النكتة انطلاقاً من انتظاري قرابة أربعين شهراً على أمل أن ألتقي رسوماً من بعض الفنانين تتلاقى مع صور ألوان طيف لنشرها خلال قصائده ، ولكن جاءني الرد في رسوم تتخطى خطب عشواء . . أشياء بعضها فوق بعض ، فلم ترق ذوقي وفكري ولم أفهمها على ما يقدمها أربابها ، فقلت إن هؤلاء لهم نظراء في عالم القلم ، أناس ينسبون أنفسهم للتجديد ، ويخرجون على الناس بشيء غير واضح المعالم والقيم . يفرضون على المجتمع الذي مني بداء التقليد أن يقبل هذا ، والناس العامة . . السواد ، حتى لا يقال إنهم لا يفهمون ، وحتى يتعالموا ويتعاضموا ، فإنهم يشاركون الناس أقوالهم وآراءهم .

هذه في الحقيقة قضية على جانب عظيم من الأهمية . قضية يعيشها العالم بأسره . مؤامرة كسر الموازين في المجتمع الإنساني . كسر الموازين في كل شيء . في الرسم . في الموسيقى . في الشعر . في الأزياء . في (التهي) . . . وإذا كان في الشعر قديم وحديث فالشعور مستمر . الشعور عمره الأبد . منذ وجد الإنسان خليفة في الأرض يحمل رسالة وجد عنده الشعور . التعبير عن الشعور إذا كان صادقاً أصيلاً ، وكلما كانت ساحته الإنسانية أوسع وكان انقداحه من الذات أبرع وأصدق ، كانت قيمته الأدبية أكثر . ليكن شعراً أو نثراً . ليس المعول على وصف الكلمات وموافقتها مع التفعيلات التي لا أفهم منها شيئاً وأنها من قافية واحدة أو من بحر واحد . ليس المعول على هذا . . المعول في القدرة على إبراز هذا التوقد الشعوري في عبارات سليمة يمكن أن تتلاقى في صدق عاطفة صاحبها فتكون شعراً له ، أو أن تتلاقى مع ساحة إنسانية واسعة فتكون شعراً للإنسانية ، يتسع مداه بمقدار ما تتسع ساحته ، وساحة المشاركة الإنسانية فيه . . فأنا أقدر كل شعور يعبر عنه تعبيراً سليماً ، ولا

الخير واشعاع الفجر . هذا في الشعر ، وفي غيره هم يفهمون من معنى . الخصائص شيئاً أكثر من هذا . يفهمون منه فهماً علمياً . فهماً نقدياً . وأنا لا أعتقد أن القدر الذي كان في أيدي الأسانذة والنقاد الذين كتبوا ودرسوا في بعض ما أصدرت ، يكفي لأن يحكموا عليّ حكماً دقيقاً .

تذكرت الآن . وأنا أعد ديوان (أمي) وأقلب بقايا أوراق في جيل الأربعين بأريحا السورية ، وقد عدت إليه بعد سنوات عديدة حجزتني من أن أنعم بهذا الركن الهادي الجميل من بلدي العزيز ، ووجدت رسالة كان قد بعث بها إلي الأستاذ أمين ششار مدير مجلة الأفق الجديد . كان قد سألني عن قضية الالتزام ، وشعر العقيدة وما شاكل ذلك . ثم جاءت وفاة الوالدة رحماً الله فشغلتنني عن الجواب ، فلما فرغت للرد على الرسائل ، المتراكمة ، أجبته بما يمكن أن يكون فيه فائدة حول هذه النقطة ، والرسالة مؤرخة في عام ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م ، وسوف تصدر ديوان « أمي » الذي سيصدر قريباً قلت :

« تسألني في كتابك الأول ، فتقول : ما رأيك أيها الشاعر الفنان في أن تكتب عن صراع الفنان بين التزامه رسالة فكرية معينة ، وبين عفوية إنسانية الشاعر ، أو عن شعر العقيدة ، وهل سينظم هذا التعبير أم أن الشعر إذا قررته عقيدة ، وضبطه فكر اختنق وصار إلى الشعر والنظم الميت أقرب ؟ . وتؤكد في كتابك الثاني سؤالك وراجاءك أن يتسع وقتي للإجابة عنه فأجيبك : الأدب في ذاته تعبير مرهف صادق منغم عن الحياة ، والحياة تشمل كل الخواج ، والنوازع ، والعواطف والأهواء ، والصور ، والملمات ، والأحداث ، والمواقف . . . وقد يسجل الأديب شعوراً صادقاً أحس به ، هو من صميم الحياة . حياته ، أو الحياة الموقفة التي تحف به ولا يكون هذا الذي سجله هادفاً بناء ينفع الناس بل قد يكون تصويراً لانفعال مثير ، أو هوى مبتدع ، أو عاطفة حرام . . وربما لا يكون على الأديب في ذلك كبير جناح لأن ذلك شعوره الصادق . إنما التثريب في نشر هذا الغشاء على العامة يهدم أخلاق الجيل ، ويفك روابط المجتمع ، ويسيء إلى مثل الأمة العليا ، أما أصحاب العقائد من الأدباء . . أو الأدباء من أصحاب العقائد ، فلا بد أن تظهر آثار لقعاؤهم في نناجهم الأدبي . إن كل إنسان يتفاعل بأحداث الحياة التي تحيط به وبالعقيدة التي تعتمل فيه . وحظ الأديب الحق في ذلك أكبر ولا شك . لأن حسه أرفه ، ونظرته أعمق ، فلا بد أن ينعكس أثر ذلك في نتاجه ، وهو ينعكس فعلاً عاجلاً عندما تشرئب القصيدة ، أو ينفجر الحدث لشويرة شاعرية ، ويلهب قلمه ويوحي قصته . . أو آجلاً بعد أن يحتمر المذهب ، أو الحدث في لا شعوره الواعي ، فيخرج تمجيداً لفكرة ، ودعوة لمبدأ ، أو فخرًا بمعركة ، وعزة بحرب ، وعبرة بنكبة . أما أن يعتمد ذلك نعمداً ، ويكب عليه كالذي ينحت من صخر فذلك هو ما أشرت إليه . الإنتاج المختنق والنظم الميت .

المهم أنني - مع الأسف - لا أجد على القدر الذي أملكه من العطاء ومن المشاعر ومن النتائج ، ولا أجد جهازاً يعينني ولا ظروفاً تأخذ بيدي على طبع ونشر كل ما لدي وليس ذلك في الشعر فقط، بل وفي الفكر . . أيضاً وقد يكون عالم الفكر لدي أساساً لعلم جديد قد يأخذ سمته في الوجود الإنساني في المستقبل ، وهو علم الفقه الحضاري ، وقد كنت بتوفيق الله تعالى وعطائه واضح أسس هذا البحث . والفقه الحضاري ، بعد أن يلم بالأوليات الحضارية والمتعارف عليها ، وبعد أن يبحث عن الاطار الحضاري بين الحد والمد . بين محدودية الأرض والزمان والإنسان ، وبين المد بين امتلاء الساحة في الزمان والمكان ، يبحث أيضاً عن السلم الحضاري الذي يرتب لكل حضارة سلم قواعدها وأركانها تأخذ هويتها بهذا الترتيب . لشرح ذلك بإيجاز نقول : إن كل حضارة لا بد أن تقوم على أربع قواعد :

نزع السلاح . . .

«أرجو، عقب تحدث وكالات الأنباء عن الدورة الاستثنائية لمنظمة الأمم المتحدة، المخصصة للبحث في نزع السلاح» :

«نزع السلاح» . . وما الذي تجدي له الخطب الجميلة في ظل «مُنْتَظَم» التهاوتر والمتاهات الطويلة . . . ما دام «إنسان الحضارة» لا سلاماً، ولا فضيلة «فالامن» في نزع الشرور من الصدر ولا وسيلة إلا الرجوع إلى هُدًى رَسَمَ الإله لنا سبيلاً

١٩٧٨/٥/٢٦ م

يهمني أن يكون نثراً أو شعراً ، ولا يهمني أن يكون نثراً ويصطلح بعض الناس على تسميته شعراً . . أنا يهمني أن يكون الأثر أصيلاً وجميلاً . ويهمني في أبناء أمتي المسؤولة ، أمة الرسالة الربانية الخالدة ، أن يفهموا هذه المعاني ، ويصدروا عنها ، ويعطوا هذا العطاء لأنفسهم ولرسالتهم وللإنسانية التي هي أسرهم الكبيرة .

الفقه الحضاري

★ يتهمك البعض بقلة النشر ، في الزمن القلق الذي نحتاج فيه إلى أشعارك وفكرك ، لأننا نجد فيه غذاءً روحياً . . ما رأيك ؟ ● عقيدتي في نفسي وتقويمي لذاتي لا يضعني في المقام الذي تحدثت عنه ولكنني لا أتواضع - وليس في هذا تواضع - فأنتي عن نفسي توقد الشعور ، وإرادة الخير ، والتشبث بسمو الرسالة والتطلع دائماً نحو ، الأعلى لا سيما ونحن في ترابيتنا من معدن الانشاء والتقويم . هنا لا بأس أن استشهد بحادثة طريفة ، نصبت نفسي في نهايتها محامياً عن الجنس البشري . كنت ألقى محاضرة فيما أذكر ، عن الإنسان في الاسلام ، فاعترضني شاب يحمل ما يسمى بايديولوجية خاصة - وأنا أستخدم كلمة العقائدية بدل من الايديولوجية ، وأستخدم كلمة العقيدة بالنسبة لأساس المذهب (دوكتريم) - فقال : هل تسمح ، فأذنت . قال : ما رأيك في قول بشار :

إبليس خير من أبيكم آدم
فتبينوا يا معشر الأشرار
إبليس من نار وآدم طينة
والطين لا يسمو سمو النار

سكت الجمهور ، طبعاً ، ثم وقفت دقائق وقلت له :

إبليس من نار وآدم طينة
والنار لا يسمو سمو الطين
النار تضي ذاتها وحيطها
والطين للانبات والتكوين

نحن في ترابيتنا من طين التكوين ولسنا من السقط المهيمن ، والله تعالى أعلم حيث يضع رسالته ، وعندما قضت حكمته أن يخلقنا قالت الملائكة ما قالت ، قال : «إني أعلم ما لا تعلمون» وكان ما كان .



وزدت على هذا ، فاعتضت عن لوحات الرسامين بآيات بينات ، وبحكم من جوامع الكلم النبوي ، في صفحات معدودة جعلتها خلال القصائد تتلاءم مع معاني القصائد ، وقت بموضوع جديد لم يسبق لي أن غافلت نفسي فيه ، وهو عالم التزيين والرسم فجعلت رسوم الصفحات ، وتزيين اللوحات والزوايا وما شابه ذلك كله من وضعي ورسمي .

لقد تقدم بي العمر شيئاً ما ، ثم أصبت في السنوات الأخيرة بنوبات من الذبجات الصدرية ، ولكني - بفضل الله تعالى - لا أستشعر معنى المرض ، وأعالج المرض بخمس كلمات : الصبر ، والشكر ، وبممارسة الذات ، وعدم الحديث عن المرض ، حتى لا أزيد فيه ، وبالأخذ بما يستطاع من نصائح الأطباء وعلاجاتهم . وهذا في المرتبة الأخيرة . وكان أثر هذه النوبات القلبية كبيراً . وقد قال الأطباء : عليك أن تستريح . . . ولكني خاطبت قلبي . وقلت له :

يا قلب إن شذا الشهادة من ربي الجنات فلاح
فأغمر دقاتك البواق في المراقي والفلاح

وخاطبت إخواني وأبنائي فقلت لهم :

أبنائي الأحباب شدوا العزم ، ولا تلقوا السلاح
أحيا بكم أبداً بآمالي وأمعن في النجاح
فإذا غفوت منية ، فأنا بكم في الخلد صاح
صقر سينت ريشه من رسمه شجر الرماح

وكانت أكثر سنة تحركاً حيث لبيت دعوة أربع جامعات ، كأستاذ زائر ، أو محاضر أو مشارك في موسم ثقافي ، ولبيت ثلاثة مؤتمرات عالمية ، هي السنة التي تلت اصابتي بنوبات القلب ، وقلت ، ليكون ما يشاء الله ، ولم يسبق لذي مجال للتمهل .

من عادي ألا أعرض نفسي ، ولا أقترح ذاتي على المواقف ، ولكن لا أذكر أنني امتنعت عن تلبية طلب مجلة أو جريدة لها مقامها المرموق في عالم الأدب والفكر إلا وأمددتها بداراً أو متأخراً شيئاً ما بحسب الظروف بما أستطيع مما تطلب مني .

- القاعدة الإيمانية الأخلاقية .
- القاعدة العرفانية الثقافية .
- القاعدة الجمالية الفنية .
- القاعدة التقنية الصناعية .

والحضارة التي لا تتوفر على جماع هذه القواعد الرئيسية تكون حضارة تراب ، وتتميز حضارة عن أخرى بتسلسل هذه القواعد بحيث تكون القاعدة الأولى هي التي تقيد وتضبط وتهيمن على القواعد التي تليها ، وبذلك تتحدد هوية الحضارة ، فالحضارة اليونانية والحضارة الرومانية حضارة جمالية . . والحضارة في زمن سان سيمون حضارة عرفانية ثقافية . . والحضارة في الزمن المعاصر تقنية . . والحضارة الإسلامية ، ونظائرها - وليست لها نظائر على مستواها - هي حضارة إيمانية ، أخلاقية .

بعد ذلك ، وبعد أن نل هذه المعاني جميعاً ننتقل إلى صلب موضوع الفقه الحضاري الذي يتكون من عناصر عدة منها :

١ - الاستيعاب الحضاري الذي يقتضينا أن نستوعب القضية من كل أطرافها وجوانبها . سواء أكانت شخصية أم عادية أم محلية أم واسعة النطاق . . يجب أن تستوعب من كافة جوانبها ثم أن نعمق هذا الاستيعاب بالنظر الحضاري . فالنظر الحضاري هو خصوص من عموم الاستيعاب الحضاري .

٢ - استيعاب + نظر = ادراك حضاري فنذكر القضية ادراكاً حضارياً ثم إخراج هذا الفقه الحضاري من حيز النظرية إلى مجال التطبيق ، فيكون السلوك الحضاري .

كل هذه الأشياء مع الأسف أحاضر عنها وأتحدث فيها خلال عملي في قسم الدراسات العليا في الرباط ، وفي بعض المقابلات الإذاعية والتلفازية وفي المواسم الثقافية التي أدعى إليها كثيراً سواء في الجزائر أو في ليبيا أو في الكويت أو في مصر أو في الأردن أو في لبنان . . . هذه البحوث بالإضافة إلى ما لدي من دواوين كبيرة بعضها ضخمة تتجاوز صفحاته (٥٠٠) صفحة . لا يوجد لدي جهاز يعينني على إخراجها .

وأنا مولع بالانتقان . لا أستطيع أن أخرج شعري وأثاري على ورق هش وبحروف مكسرة وفي طباعة مليئة بالأخطاء ، فلا بد لي أن أخرج الشيء بشكل متنقن ، ولذلك أثرت أن أطبع ديوان (أمي) بخط يدي في قصائده ومقدماته ، ثم أزددت في هذا خطوة أخرى ، فديوان أمي كتبته بمقدماته جميعاً بخطي ،

هو دعامة من دعامات الفن الحديث ، عمل على قلب مفاهيم الفنون وتبديل قوانين الرسم رأساً على عقب ، وغير هو ونديده (بيكاسو) الأسس المتعارفة والمفاهيم والأعراف المسلمة ، خلال النصف الأول من هذا القرن ، ويعدّه وقبله بقليل .

كان عميق الفكر ، بعيد الإدراك ، قوي الحجة المعبى . وكان ضالماً في الأدب والفلسفة ، والثقافة الفنية ، بكل جوانبها واتجاهاتها وغاياتها وأهدافها .

هو عميد الطريقة الوحشية (الفوفيزم) Fauvisme . . . ولا تعني هذه الكلمة في الفن ، ما تعنيه في عالم الحيوان من صفات الافتراس والاصطياد . . . بل لأن جماعتها كانوا مندفعين في أهدافها ، كاندفاع الضواري وهجوم السباع ، للوصول إلى مراميهم وتطلعاتهم . . . لا يشبه انتقاد ناقد ولا شنان مشبط . يعملون بشجاعة واقدام وعزيمة واقتدار ، ولا يعرفون الكلل ولا الملل .

وكان ماتيس رساما ونحاتا ، ومخططا ونقاشا ، يعمل في الحفر والطباعة وصاحب نظريات في الفن وعلم الجمال . ومن الغريب العجيب ، أنه عمد في أول شبابه إلى دراسة الحقوق ، وفي باريس نفسها ، دون أن يهم بأمر الفن إطلاقاً . . . حتى ولا بزيارة متحف من المتاحف . . . إلى أن قدمت له أمه هدية بسيطة هي (علبة ألوان مائية) . . . رأى نفسه بعدها مدفوعاً ، إلى طلب الاذن من والده . . بالتوجه إلى باريس من جديد ، لا لدراسة الحقوق . . بل لدراسة الفن والرسم . . . وذلك بعد أن أمضى بعض الوقت في ممارسة الرسم ببلدته وبهذه العلبة السحرية .



★ صورة
الفنان
بيده
رسمها
عام
١٩١٨م★

هنري ماتيس والفن الاسلامي

بقلم: محمد غالب سالم

★ قبعة الريش الأبيض ★



★ ذات الرداء الأزرق ، عام ١٩٣٧م★





★ في أواخر أيامه .. ونرى آثار الفن العربي .. ظاهرة ★

★ عزف وتحليق في عالم الشرق ★

وفي المدينة الكبيرة ، مدينة الفن والجمال ، دخل (أكاديمية)^(١) جوليان الليلية . وبقي فيها ما شاء له هواه أن يبقى . . . إلى أن شاهد أعماله الأستاذ (غوستاف مورو) أستاذ (البوژار) Beaux Arts مدرسة الفنون الجميلة . . . فادخله قاعته الشهيرة ، بدون فحص . لما توسم فيه من استعداد ونبوغ . . . وهنا صحب (رواو) Rouault ، وديفالير وغيرهما ممن صار يشار إليه بالبنان فيما بعد . . . وراح يتمتع بنعيم الحرية الممنوحة له في أهباء الأستاذ مورو الواسعة الحارة . حتى طلع علينا هو ورفاقه بالطريقة المسماة (بالوحشية) . . . والتي تكلمنا عنها في بداية موضوعنا .

عمل بجد وجلد ، وأخذ يتعمق في اكتشاف أسرار الصنعة ، وما استغلق عليه من أمور التخطيط والتلوين والإخراج والتشكيل . بدأ أولاً بنقل لوحات (كلاسيكية) سلفية في متحف اللوفر ، ثم اتجه إلى تمثيل ما تقع عليه عيناه من مناظر خارج المتحف . وكان في عمله ، يتحرى القيم والحجوم والترابط والوزن ، قبل وضع اللون ذاته .

عرض بعضاً من أعماله في بهو المعرض الوطني ، لكنها لم تلق نجاحاً . . . إذ كان ينقصها الابتكار والجدة والعزيمة في تخطي المؤلف . وفي أواخر العصر المنصرم تعرف (ميجون روسل) الاسترالي . وكان



هذا ، صديقاً للفنان الشهير (فان غوخ) . وكان (جون) يملك بعض اللوحات للفنان المذكور .

عملت هذه الرؤية عملها السريع على تغيير أنماط رسمه وطرفه في الإخراج . كما أن رومل عرفه بالنحات الشهير (رودان) والمصور (بيسارو) والشاعر الناقد (ابولينير) .

وقر رآبه بعد ذلك ، على مشاهدة أعمال الفنان الانجليزي (تورنر) فسافر إلى لندن . كما رأى أن يزور جزيرة (كورسيكا) وموانئ البحر المتوسط الفرنسية ... ليتمتع بالجو الجنوبي الصافي ، الذي أصبح جوه المحبوب ومحيطه المفضل المرغوب ، بعدئذ .

أمضى بعض الوقت هناك ... ثم رجع إلى باريس . وقرر ترك عمله ليسبر وفقى هواه ، على الرغم من حاجته إلى المال .

حينما تأسس معرض الحريف سنة (١٩٠٣ م) عرض لوحاته فيه .. ثم أقام معرضاً خاصاً له ، عند (فولار) . استطاع ، بدخله ، تحسين حالته المادية ، كما حقق فيه بعض الابداع الفنية .

في هذه الحقبة من الزمن ، اعتمد على أعمال الرسام (سيزان) ونحا نحوها ... وعنه أخذ قوله :

« إن اللون وحده هو القوة في اللوحة » ... ومن اللون يجب ايجاد التماسق والتوازن والتوافق ... فقلل من عدد ألوانه ، بعد هذا الوقت ، وأعطى الحجم والشكل أهمية خاصة .

وفي عام ١٩٠٥ م ، عرض لوحاته في بهو المستقلين . والتقى بصيف هذا العام بأحد رفاقه (غوغان) ، وكان يملك لوحات مبهولة لهذا الفنان النقاب^(١) . رسمها في المحيط الهادي .. وهنا حدث التطور الكبير عند ماتيس ... فقد نبني طريقة غوغان في بسط الألوان المحصنة ، ونشرها على اللوحة بمساحات مدروسة معينة قال عنها : « إنها حقيقة النور والضياء والمسافات معاً ... » . وفي هذا الوقت رسم لوحة اسمها « ذات الخطوط الخضراء » - قال بعد إنجازها : « إن (الفوفيزم) كان لي جسراً وإشارة للمضي في وضع الألوان متجاورة متعاقبة ، حب احساسى الجديد ... الأزرق والأحمر والأصفر ... كلها مدت بطريقة انشائية تعبيرية ، وهي نتيجة حتمية وعضوية ، كما أنها ليست اتجاهات معينة أردته أو خطوة سعت إليها ، ومشيت نحوها .

حوى معرضه الثاني الذي أقامه ، جميع اتجاهاته وأساليبه الفنية وفي جميع الوسائل ... الرسم ، والتخطيط ، والنحت ، وطائفة من المطبوعات رسمها بالأسود الخالك ، وزين المسافات بزخارف عديدة ؛ أضفت على أعماله الموسيقى والغناء ... وكان ذلك عام ١٩٠٦ م .

الهزة الكبرى

بعد هذين المعرضين ، عقد العزم على السفر إلى الشمال الافريقي ... باحثاً ومنقباً عن العوامل التي أوحى إلى الفنان (ديلاكروا) بألوانه الوضيئة المشعة ، و (لرينوار) Renoir النقاء والصفاء ... والألق .

مجلة الفيصل - ص ١٣٢

ونعددت رحلاته إلى إفريقيا ، مأخوذاً بأشعة شمسها الساطعة ، وبأثر الفن الاسلامي الخلاب ، السائد هناك . وأقام في (بسكرة) إحدى مدن الجزائر مدة أسبوعين ، درس فيها الحزف والأقشة العربية .. وظهرت آثار هذه الزيارة بصورة واضحة في زخارف أعماله كلها . ثم رجع إلى فرنسا ... وضاعف من إنتاجه للمناظر والوجوه والطبيعة الصامتة ، وعمل على إذاعة اكتشافاته ونشرها في جميع الأوساط وخاصة ايجاده الحجم والخطوط المحيطة ، والألوان والزخارف العربية الباهرة . ومن أمثلة أعماله في هذه الحقبة لوحاته الموجودة في متحف (غرونويل) .



وهكذا ... انتصرت المدرسة الوحشية الجديدة في ألوانها الصافية الصرفة المنبسطة ، وفي خطوطها المبسطة المبسرة . وقام نفر كبير من أتباع الطريقة اللئنين حول (ماتيس) بعرض أعمالهم في جو من (الحميا الفنية) كما قال الناقد (فوكسيل) .

ومن أقوال الفيلسوف (بيرغسون) في أعمال ماتيس : « لا أقدر على التفريق بين أعمال ماتيس وبين أحاسيسي للحياة ... التي أحيها ... ولا بين الأشياء المرئية بالذات ، والمشاهد التي تعبر عنها رسومه في لوحاته الباسمة ... إذ كلها واحدة وكلها متطابقة ... ومتوافقة » .

أما ماتيس فقد قال في هذه الفترة : « إن الأشكال والمحتويات هي وحدة متكاملة مشتركة ، لا يمكن فصلها عن بعضها ، بعضاً ... والاحساس يأتي من المساحات الممتدة بالألوان المختلفة ، التي يشاهدها الراي في دخيلة نفسه ... وإن الفنان الشرقي والبدائي هما فنان حقيقيان لهما كل الخصائص الفنية والمميزات والصفات الأصلية ، وقد طغت عليهما تعاليم الفن الغربي المعروف .

نبني بيكاسو النظرية التكعيبية ، وأدار ظهره للوحشية ، وبني ماتيس بصارع التيارات ، ويقاوم الحملات ، ويكافح من أجل بقاء الوحشية ونفوذها ... هو ومن معه من المخلصين ... ولهذا أراد أن يدعمها وينعشها . فبحث وفلر (دفنشي) و (سبر) حتى توصل إلى أساليب جديدة وقواعد مبتكرة طريقة أخذ بها نحو الازدهار ... والكمال الفني المنشود ... وقد حالفه التوفيق .

وفي ذاك الوقت كانت المدرسة (التأثرية) تشق طريقها ، وتمضي قداماً نحو غايتها وأهدافها ... وهنا وهناك ... كثير من المدارس المختلفة تتحدى طريقة (الضواري) والعمل على الطغيان عليها ... وكان هو وحده ، أو قل هو وأنصاره ، يصارعون هذه التيارات ويتخطون هذه المنغصات ... وفي أنون هذا الصراع طلع علينا برسومه (العرارة

الهادئة الناعمة . . . وبألوان ثلاثة فقط : هي الأزرق السماوي ، وحمرة الجسد ، واخضضاب الهضاب .

لقد تحققت فراسة أستاذة فيه . . . حينما كان يدرس عنده في (البوزار) . إذ قال له يوماً : «يا سيد ماتيس سوف تصل إلى ما لم يصل إليه أحد قبلك . . . سوف تبسط الرسم وتسهل قواعده» .

لقد سحره جو طنجة وأخذ بمجامع قلبه ، وهو جو عاطر هادي ، فأنثر في أعماله كلها . . . وكانت الحدائق المنسقة والمفعمة بأريج الرياحين والورود . . . والجنائن والقصور المصفوفة والعامرة بشتى أنواع الأشجار الظليلة الوارفة ، قد عملت عملها في روحه ، ونفسه أجمل الأثر وأعذب الرؤى وأمتع الأحلام . . . فإذا بنا نشاهده وقد رص بناء لوحاته وقواها وأحسن سبكها وتشكيلها . وها هو يطلع علينا بلوحته الجميلة (المراكشيون) بألوان قليلة معدودة هي الأسود والأخضر والليلكي الخفيف . وهي لوحة بلغت حد الإعجاب والفتنة والسحر .

العودة إلى باريس

ورجع إلى باريس . . . حيث قام برسم لوحته الشهيرة : (درس الموسيقى) . ولكن الحرب كانت قد قرعت طبولها . . . وانطلقت مدافعها . . . فرأى نفسه مجبراً على الخلود إلى الراحة والسكون . وبعد انتهاء الحرب عاد إلى العمل . . . وكانت ألوانه في هذه الفترة صارخة وقوية . . . وبقي يعمل في الزخرفة فقط . ورأى أن يزور (تاهيتي) جزيرة الفنان (غوغان) في المحيط الهادي . وبقي فيها ثلاثة أشهر . . . وقد أثرت هذه الإقامة القصيرة في أعماله أثراً بيناً . . . ثم اتجه نحو الحضر . وزار أميركا مرتين وحقق فيها أعمالاً جبارة . وحينما رجع إلى بلده رسم لوحات المتجردات والموسيقى ؛ وغيرها . وفي أخريات أيامه وجه جهوده كلها لتزيين قاعة الرهبان . وقد وفق فيها كثيراً . كما زين نوافذها بالزجاج الملون .

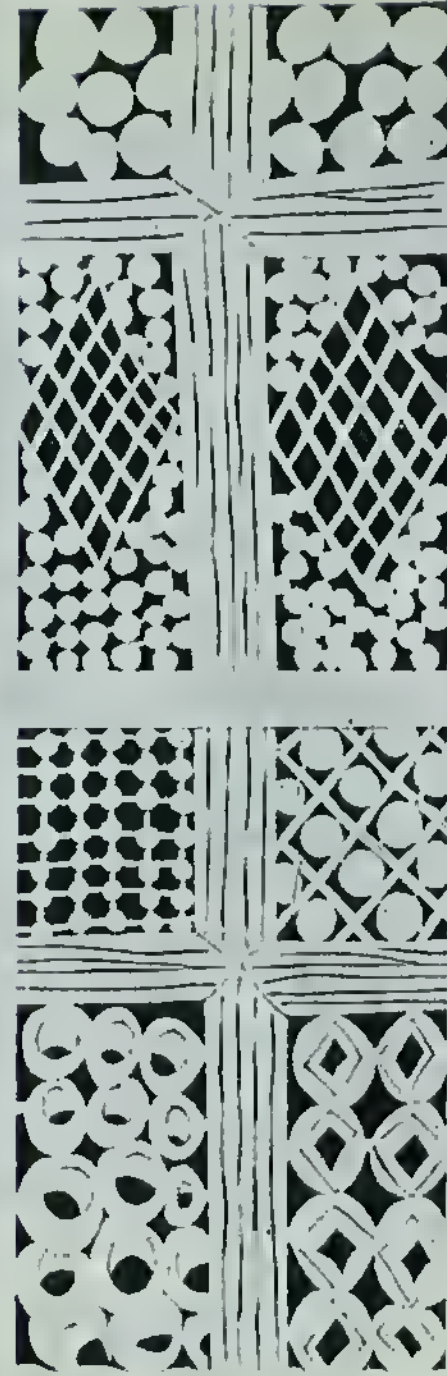
النهاية

وأخيراً . . . وافاه الأجل المحتوم سنة ١٩٥٤م ، ووري جده على رابية (سيميه) ونام نومته الأبدية ، بين أحضان الريف الحنون . . . قريباً من المتحف الذي ضم آثاره وذكرياته . لقد قال : «كانت غاييتي إيجاد فكر سعيد نقي غير معقد ، يشع ضياءً وبهجة وسروراً ، وقد وصل إلى غايته بعد أن ارتوى ، برحيق الفن العربي الاسلامي» .

هوامش

(١) أنشأ افلاطون في بساتين أثينا مدرسته ومماها أكاديمية . ويقال إنه معنا باسم صاحبة هناك .

(٢) النفاذ : النافذ البصرة في الأمور .

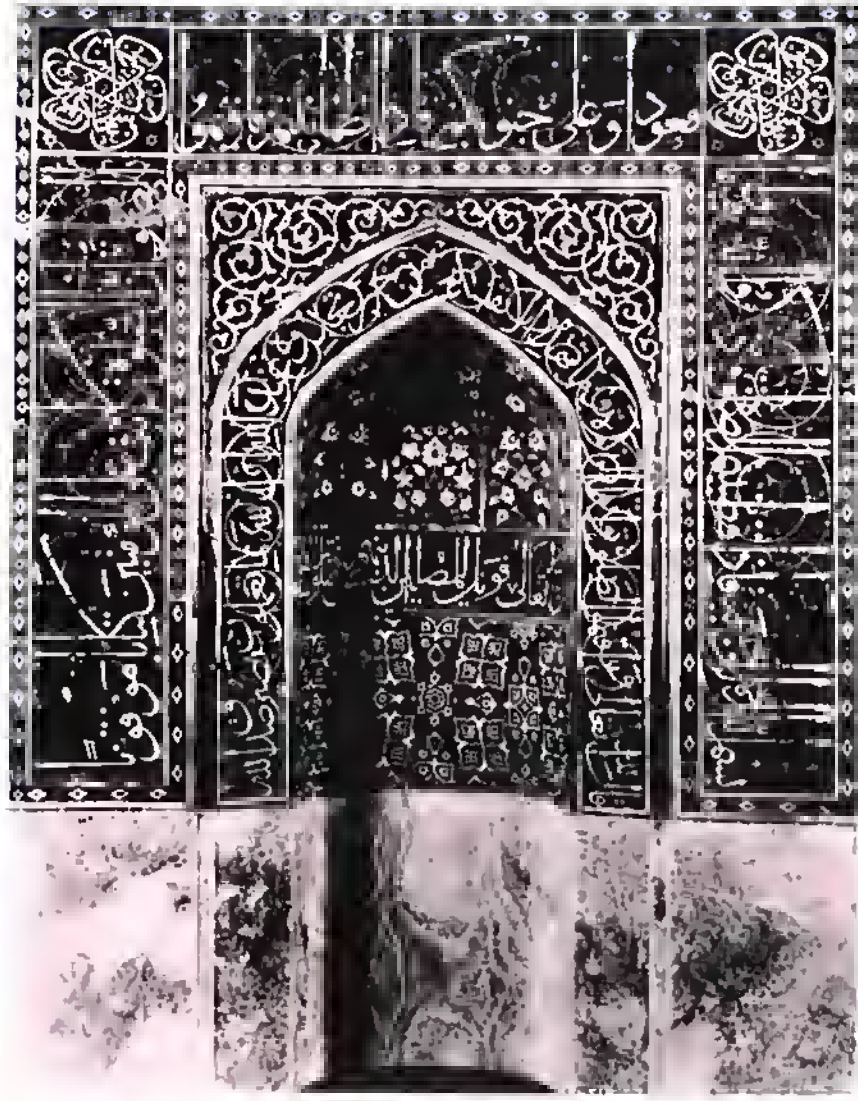


★ تزيينات
باب
١٩٥١م
في
أواخر
ألمه

(الزرق) ، وقد عمل فيها على التوفيق بين لون الجسم البشري والخلفيات والجوانب لهذا الجسم ، وذلك بوضعه الزخارف العربية والمسطحات اللونية المبسطة التي عمل على جعلها ممتدة منشودة . وجابه بقوة مخالفه وأنداده . . . كما قام بارساء نظرياته وتأكيدها وتثبيتها . . . على دعائم متينة من العلم والنظريات والخبرات الحسية .

زار ميونيخ عام ١٩١٠م ، لمشاهدة آثار الفن الاسلامي ، والأيقونات الشرقية ، المعروضة في معرض خاص أقيم هناك ، ثم رحل إلى طنجة . حيث شعاع الشمس هو السائد ، وضياء النهار المشرق هو العامل وهو الأساس ، في كل المناظر والمشاهد ، وبقي يتمتع بسحر الجو الصافي النقي ، ويعظمة فطرة الثقافة الأصلية الذاكية ، ثلاث سنوات .

وتطور فنه واتجه نحو الشرق والفن العربي الجميل ؛ بصورة واضحة جلية . ومن أمثال أعماله في هذه الفترة : لوحتا «الرقص والموسيقى» اللتان جسدا فيها طريقته الفذة ، في الألوان المبسطة الممتدة ، والأجسام



المسلمون

داخل

المجتمعات الأوروبية

٢٥ مليون مسلم
يعيشون
عن هوربيية

بقام: محمد ابراهيم

الأوروبية ، وذلك في مقال نشرته مجلة « إمباكت » الانجليزية والناطقة باسم المسلمين في أوروبا .
والواقع أن مشكلة المسلمين في أوروبا ترجع إلى عدة سنوات مضت حينما شهدت أوروبا موجة هائلة من الوافدين من البلاد الإسلامية للعمل في المصانع والشركات الأوروبية ، مما أدى إلى أن قفز عدد المسلمين في أوروبا إلى ٢٥ مليون مسلم .
وكان طبيعياً أن تهتم الدول الأوروبية بمعالجة المشكلات الاجتماعية والثقافية لهؤلاء القادمين الجدد ، وأن تعمل على دمجهم في المجتمع الأوروبي . وقد شهد شهر نوفمبر عام ١٩٧٤ م ، مؤتمراً نظمه مجلس أوروبا بالاشتراك مع المؤتمر الدائم لوزراء التعليم في أوروبا لبحث كيفية تزويد هؤلاء المهاجرين بالخبرات اللازمة لاندماجهم في المجتمع الجديد ، سواء كانت هذه الخبرات تعليمية أم ثقافية أم تكنولوجية .

« ليس هناك شك في أن المسلمين داخل المجتمعات الأوروبية يواجهون نوعاً من الغربة الدينية والفكرية ، بل إن ارتباطهم بالمعتقدات الإسلامية قد لا يقوى على الصمود طويلاً أمام التأثيرات المدمرة للمجتمع المسيحي الغربي ، سواء كان ماركسياً يقدس المادة أم رأسمالياً تسوده الصراعات والتناقضات . وخطورة استمرار هذا الوضع هو أن يلجأ المسلمون في أوروبا إلى تكوين أنواع جديدة من « الجيتو » - وهي تلك الأحياء أو المناطق التي عاش فيها اليهود خلال عصور طويلة من التاريخ الأوروبي في حالة انغلاق وعزلة عن المجتمع - إن ذلك الوضع هو ما يهدد المسلمين الآن ، حيث سيضطرون إلى التقوقع على أنفسهم والانعزال عن المجتمع من أجل الحفاظ على ذاتيتهم » .

هكذا - وهذه الكلمات - عبر أحد المسلمين الأوروبيين عن جوهر مشكلة المسلمين الذين يعيشون داخل المجتمعات

المسلمون في يوغوسلافيا

- يرجع تاريخ دخول الاسلام يوغوسلافيا إلى عام ١٤٦٣ م حينما فتح المسلمون بلاد البوسنة .. والمهرسك .
- عدد المسلمين في يوغوسلافيا ثلاثة ملايين مسلم .. يتواجدون في أربع جمهوريات هي (جمهورية البوسنة والمهرسك - جمهورية صربيا - جمهورية مقدونيا - جمهورية الجبل الأسود) .
- عدد المساجد في يوغوسلافيا (٢٠٣٧ مسجدا) .. وبها معهدان على مستوى الثانوية .
- قام العلماء المسلمون في يوغوسلافيا بترجمة معاني القرآن الكريم باللغة اليوغوسلافية ، كذلك كتاب صحيح البخاري .
- سوف ينشئ المسلمون في «سارايينو» كلية إسلامية .. ومعهذا للبنات .. ومعهذا آخر في «اسكوب» عاصمة مقدونيا .
- في يوغوسلافيا آثار تاريخية من الفنون الاسلامية .. وخاصة الفن المعماري .. فهناك عدد من الجوامع .. والمسجود .. والقصور .. والتكايا .. والقلاع .. كما توجد مخطوطات قرآنية .

(المجلة)

والعالم الإسلامي في المجالات السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية .

ومن أجل تحقيق هذه الرسالة يقوم المجلس بعدة نشاطات لعل من أبرزها تزويد الجمعيات الأعضاء داخله بكل وسائل المساعدة الممكنة مثل إنشاء المساجد والمراكز الثقافية وطبع وتوزيع الكتب الإسلامية والعمل على تطوير التعليم الإسلامي . كما يساعد في إنشاء مراكز إسلامية جديدة لنشر الوعي الإسلامي ، وكذلك زيادة فعالية المركز والجمعيات الإسلامية الموجودة فعلاً .

وللمجلس برنامج طموح لنشر الكتب والمطبوعات الإسلامية والتي تساعد المسلمين وغير المسلمين على فهم الإسلام وطريقة معالجته لمشكلات الحياة المعاصرة . ومن أبرز الكتب التي نشرها المجلس باللغة الإنجليزية : الاسلام وأزمة العالم المعاصر لمحمد قطب ، روح الاسلام لمحمد أسد ، حياة النبي عليه الصلاة والسلام لعبد الرحمن عزام ، القرآن وأثره على التاريخ البشري لمستر بروهي ، وأهداف النظام الاقتصادي الاسلامي لمستر شابر .

ويتعاون المجلس مع الدول الإسلامية والحكومات والمنظمات القومية والعالمية من أجل تعميق وتطوير نشاطاتها الإسلامية . وقد كان له الفضل في انعقاد المؤتمر الاسلامي العالمي بمدينة لندن في أبريل عام ١٩٧٦ م ، حيث عقد بالتعاون بين المجلس وجامعة الملك عبد العزيز بجدة . وتحت عنوان «الاسلام

أما عن التعليم الديني الإسلامي لتلك الأعداد المتزايدة من المسلمين ، فلم يلق أي اهتمام من جانب الحكومات والمنظمات الأوروبية . وتبدو خطورة هذا الوضع حينما نرى أن المجتمع المسيحي الأوروبي لديه دائماً مؤسساته القادرة على ربطه بمعتقداته الدينية مثل الكنائس المحلية والمدارس - حيث تؤدي الصلوات أثناء فترات الدروس الدينية - وكذلك وسائل الإعلام من صحافة وإذاعة وتلفزيون . أما المسلمون الذين يمثلون أقلية ضئيلة داخل هذا المجتمع فهم يفتقدون أي وسيلة من هذه الوسائل التي تقدم لهم الثقافة الإسلامية وتحافظ على ذاتيتهم وتربطهم بالقيم الإسلامية . حقاً توجد بعض المساجد والمراكز والجمعيات الإسلامية في كثير من الدول الأوروبية ، ولكن الملاحظ أن جميع المؤسسات ذات إمكانيات ضعيفة ، ولم تستطع حتى الوقت الحالي أن يكون لها دور فعال في التكوين الثقافي للمسلمين في الدول الأوروبية . بل إن الكثير من الدول الأوروبية ما زال يفتقر إلى وجود أماكن مناسبة لكي يؤدي فيها المسلمون الفرائض الدينية والأنشطة الثقافية ، كما يضطر بعضهم إلى الالتقاء ببعض في منازلهم الخاصة لتأدية الصلاة والاستماع إلى الدروس الدينية . وفي غيبة هذه المؤسسات الإسلامية الفعالة لجأ المسلمون إلى وسائل - يرى الكثيرون أنها عديمة الجدوى - مثل ارسال أطفالهم لحفظ القرآن الكريم - بطريقة آلية - وتعلم بعض المبادئ الأولية عن الإسلام .

المجلس الإسلامي لأوروبا

في عام ١٩٧٣ م عقد في لندن أول مؤتمر للمراكز والجمعيات الإسلامية في أوروبا . وكان من نتائج هذا المؤتمر تكوين « المجلس الإسلامي لأوروبا » ، كهيئة عليا تتولى التنسيق بين المراكز والجمعيات الإسلامية الموجودة في كل أنحاء أوروبا . وتتلخص رسالة المجلس في التعريف بالثقافة الإسلامية وزيادة الفهم لمبادئ الإسلام بين أصحاب المعتقدات والثقافات الأخرى . إن إيجاد وسائل من التفاهم والتعاون المتبادل بين المسلمين وغير المسلمين من شأنه أن يقضي على الأفكار الخاطئة عن الإسلام والمسلمين والتي ترسبت في أذهان الغربيين عبر عصور القطيعة بين الشرق والغرب . وتبدو أهمية هذه الرسالة في الوقت الحالي حيث تتزايد العلاقات وتتوطد بين العالم الغربي

وتحدي العصر تحدث وتناقش الحاضرون في المؤتمر وهم من كبار قادة الفكر الإسلامي والأساتذة والوزراء ورجال السياسة الإسلاميون . وفي يوليو عام ١٩٧٧ م ، نظم المجلس مؤتمراً ضخماً حول الاقتصاد الإسلامي ، ألفت فيه الأبحاث والدراسات المستفيضة في مختلف الجوانب الاقتصادية . وفي نهاية المؤتمر طالب الأعضاء بنظام نقدي دولي جديد يتميز بالعدالة ، ودعوا إلى اختيار الفكر الإسلامي وتجربة قدرته على تحقيق هذا النظام .

أوضاع المسلمين في أوروبا

وعلى الرغم من النشاط الذي يقوم به المجلس الإسلامي لأوروبا والمراكز والجمعيات الإسلامية ، فما زالت تلك الحقيقة ماثلة وهي أن المسلمين يعانون من العزلة داخل المجتمع الأوروبي . وفي أكتوبر الماضي وأمام المؤتمر الثامن لجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة ، عرض إسماعيل باليتش مندوب المسلمين في النمسا بحثاً حول أوضاع المسلمين في أوروبا جاء فيه :

إن النتائج الهزيلة التي تحقّقها مراكز الدعوة الإسلامية المنتشرة في أوروبا لا تتفق بحال من الأحوال مع الجهود المبذولة والنفقات الطائلة التي تبذل في هذا السبيل . كما أن هذه المراكز لم تستطع أن تبني دعاية طيبة للإسلام ، لأنها ممزقة وجهودها متشعبة وتفتقر إلى الترابط والتركيز . وقد أدى ذلك إلى نتيجة في منتهى الخطورة ، وهي أن عقائد المسلمين في المجتمعات الأوروبية لن تستطيع الصمود طويلاً في مواجهة المدينة الغربية !! وفي أوروبا نجد التحيز الجائر والذي يظهر الإسلام لدى الرأي العام الغربي على أنه دين غير ذي شأن بين الأديان . ومثل

الإسلام في رومانيا

● أول مسلم جاء إلى رومانيا .. وعمل على نشر الإسلام فيها هو (سالي سالتيك التركاني) في عام ١٩٦٣م .. وقد استوطن «دوبرودجيه» .

● يتواجد المسلمون حالياً في مقاطعة دوبرودجيه .. ومدينة «كونستانتزا» التي يوجد بها مركزا لدار الافتاء .. والمقر الرئيسي للمفتي الذي يرجع إليه في جميع القضايا التي تتعلق بالمسلمين .. كما

(المجلة)

المسلمون في بلغاريا

● يرجع تاريخ دخول الإسلام إلى بلغاريا إلى أوائل القرن العاشر الميلادي (بداية القرن الرابع الهجري) على عهد المقتدر العباسي بعد اعتناق ملكهم (الماس-خان بن سلبي خان) الإسلام .

● نسبة المسلمين في بلغاريا إلى عدد السكان البالغ تسعة ملايين نسمة ١٣٪ .

(المجلة)

هذه الصورة عن الإسلام ترجع بطبيعة الحال إلى ظروف تاريخية قضت باتباع سياسة الافتراء والتشنيع ضد الإسلام طوال مئات السنين . وقد أسهم المسلمون أنفسهم - بسلوكهم - في هذا التصور الخاطئ . فالمواطن الغربي يربط بين الإسلام وسلوك المتنميين إليه . والملاحظ أن عدداً كبيراً من المسلمين في أوروبا الغربية هم من العمال . وهؤلاء العمال ليس لديهم ثقافة إسلامية واسعة أو تمسك بالسلوك الإسلامي بحكم أنهم نشأوا بعيداً عن الجو الإسلامي . ولكن المواطن الأوروبي يعتبرهم ممثلين حقيقيين للعالم الإسلامي ، ويحكم على سلوكهم على أنه السلوك الإسلامي .

والمسلمون في غربي أوروبا لا يربط بينهم أي نوع من الشعور بالانتماء الجماعي ، ولا يوجد أي نوع من التنظيم يوحد بين صفوفهم . فهم لا يجتمعون إلا لمناسبة صلاة العيدين والجمعة في بعض المساجد القليلة ، والعناصر الأساسية للتعليم الديني ورعاية الأسر تكاد تكون معدومة تماماً . وهذا يرجع بصفة أساسية إلى أنه لا يوجد اعتراف رسمي بالإسلام إلا في دولتين اثنتين فقط هما : بريطانيا وبلجيكا !!

ومن مساوئ عدم الاعتراف الرسمي بالإسلام في المجتمعات الأوروبية أن المنظمات الإسلامية ينظر إليها على أنها قائمة على أسس خاصة بين أفرادها . وهذا يعني أنه لا يحق لهم المطالبة بتدريس الدين الإسلامي لأطفالهم في المدارس ولا ينظر إليهم كطائفة دينية من الوجهة الرسمية ، وبالتالي لا يستطيعون التصدي لهجمات الساقطين من الكتاب والصحفيين ضد الإسلام . وأيضاً لا يستطيعون تحصيل رسوم خاصة ومنظمة من الأعضاء للانفاق على المساجد والمؤسسات الدينية أسوة بالرسوم التي تحصل للانفاق على الكنائس .

مسؤولية العالم الاسلامي

وحسب تقديرات العالم الهولندي هيرمانس فإنه حتى عام ١٩٧٤ م ، فقد حوالي ١٠٠ ألف شاب مسلم قادمين من العالم الإسلامي هويتهم القومية والدينية ، ويضع العالم الهولندي المسؤولية في ذلك على البلدان الإسلامية . وذلك لأن بعض الدول الأوروبية تسمح بإدخال تدريس الدين الاسلامي في المدارس مثل ألمانيا التي وضعت مادة الدين الإسلامي ضمن منهاج التعليم والتدريس في مقاطعة نوردرين فيستفالن . ورغم ذلك لم يتم حتى الآن تطبيق ذلك عملياً لعدم توفر مدرسين لمادة الدين الإسلامي . والبلدان الإسلامية لا تبدي أي اهتمام لسد هذا النقص . ومن جهة أخرى فإن دروس عطلة الأسبوع الدينية والتي ينظمها العمال أنفسهم لا يلقي فيها الدروس متخصصون في الدين بل عمال لديهم نزعات عدائية تجاه كل ما هو أجنبي . وبالتالي يحرضون الأطفال على الانعزال عن هذا المجتمع ويربونهم على نوع من العزلة الفكرية . أما الموظفون الدينيين الملحقين بعدد من السفارات والقنصليات التركية ، فهم مرشدون اجتماعيون أكثر منهم معلمون دينيون ويتركز نشاطهم في ترتيب أمور الدفن والمساعدة على حل المشكلات الاجتماعية ذات الطابع الديني . إلا أنهم يمثلون رسمياً دولة تركيا العلمانية ولا تجيز لهم الحكومة العمل في مجالات التعليم الديني .

ويشرح إسماعيل باليتش الأبعاد الحقيقية لمشكلة التعليم الديني للعمال المسلمين في أوروبا فيقول : « إن افتقاد الإرشاد الديني للعمال المسلمين في أوروبا يؤثر تأثيراً سيئاً على وضعهم الفكري والروحي . فهم لا يجدون - وهم يعيشون في ذلك المجتمع الغريب عليهم - ما يربطهم بتقاليدهم وتراثهم ومعتقداتهم . وبذلك تصبح غربتهم مزدوجة : مكانية وحضارية ، مما يزيد في حدة الأزمات النفسية التي يتعرضون لها . هذا بينا العامل الغربي المسيحي يتلقى الرعاية من قبل منظمات عديدة في إطار المبادئ السائدة في ذلك المجتمع . أما العامل المسلم فيقتصر تعليمه على بعض مبادئ اللغة الأم وجغرافية البلاد والتاريخ القومي ، وهذا هو كل الجهد التربوي المبذول . حقيقة هناك بعض المعلمين تم احضارهم من تركيا ويوغوسلافيا ، ولكن هؤلاء المعلمين ليس لديهم المؤهلات الكافية لتجعلهم قادرين على تفهم سلوك تلاميذهم وخلق الثقة المتبادلة فيما بينهم ، وبالتالي تحقيق الانسجام الاجتماعي بينهم وبين المجتمعات التي يعيشون فيها .

وبالإضافة إلى ذلك هناك أيضاً الأزمة الاقتصادية الحالية في أوروبا وما أدت إليه من انكماش اقتصادي ، وبالتالي زيادة المشكلات التي يعاني منها المسلمون داخل المجتمعات الأوروبية . لقد أدى الانكماش الاقتصادي إلى اتخاذ عدة وسائل من أهمها الاستغناء عن بعض العمال الأجانب ومعظمهم من المسلمين . وهذه التصرفات التمييزية العنصرية أدت - في محيط القلق الاقتصادي - إلى زيادة الاحساس لدى العمال المسلمين بوطأة الغربة والخوف من المستقبل .

وفيما يلي نعرض نموذجاً واحداً لما يتعرض له المسلمون في أوروبا من مظاهر التفرقة والتمييز . فقد تقدم أحد المسلمين الأوروبيين - والمتزوج من امرأة ألمانية - بطلب إلى إحدى الدوائر الألمانية للحصول على الجنسية الألمانية ، وكان نصيب الطلب هو الرفض . أما مبررات الرفض فكانت غريبة حقاً . فقد جاء من بينها : « إن تسمية الأطفال بتلك الأسماء [الإسلامية] يعطي انطباعاً غير مشجع على سيطرة الطابع الأجنبي على عائلة مقدم الطلب . إن المجال الحضاري الإسلامي بعيد في جوهره عن المجال الحضاري الألماني بدرجة تجعل في غير مصلحة البلد المضيف كدولة لها اهتماماتها الحضارية الذاتية أن تضم إليها أشخاصاً قادمين من المجال الحضاري المذكور ليصبحوا جزءاً من المجال الحضاري الألماني » .

المسلمون في تركستان الشرقية

- يرجع تاريخ الاسلام في تركستان الشرقية إلى عهد عبد الملك بن مروان (٨٦٦-٧٠٥م) .
- عدد المسلمين فيها حالياً ١٥ مليون مسلم .
- تقوم حكومة الصين الشيوعية بتذبيح المسلمين ومماريتهم .. وقد أعلن رسمياً أن الاسلام خارج القانون أو يعاقب كل من يعمل به .
- ألغت حكومة الصين الشيوعية التي تحتل تركستان الشرقية المؤسسات الإسلامية .. وهدمت أبنيتها .. واتخذت من مساجد المسلمين أندية ومقاه لجنودها .. كما استخدمت بعضها دوراً للمسيتينا والمسرح .. وألغت تدريس اللغة التركية .. ومادة التاريخ الاسلامي من المدارس

(المجلة)

المسلمون في أمريكا الجنوبية

- يبلغ عدد المسلمين في «غيانا» ٨٠ ألف مسلم من مجموع السكان البالغ عددهم ٨٠٠ ألف نسمة .
- بها سبع جمعيات تقوم على البدع والخرافات .
- أما جزيرة «ترينداد» فعدد المسلمين فيها يقدر بحوالي عشرة آلاف مسلم من مجموع سكان الجزيرة البالغ عددهم ١٠٠ ألف نسمة .

(المجلة)

هناك عدة مجالات يمكن أن تتحرك فيها الدعوة الإسلامية في أوروبا ، ولكن من المهم أن يكون نصب أعيننا تحقيق الأهداف التالية :

●● أن تبذل الدول الإسلامية كافة الجهود الممكنة -رسمياً وجاهيرياً- من أجل الاعتراف القانوني بالإسلام في الدول الأوروبية. ، وبذلك تتساوى الطائفة الإسلامية في كل دولة أوروبية بالطوائف الدينية الأخرى .

●● أن تعمل هذه الدول على وقف جهود المبشرين بين المسلمين في أوروبا ، لما لذلك من نتائج خطيرة لا يجب السكوت عليها .

●● نظراً لتفكك العالم الإسلامي سياسياً وعدم وحدة الجهود التي تبذل لنشر الدعوة الإسلامية في أوروبا ، فمن الضروري أن نطالب بإنشاء «منظمة إسلامية» قوية تشترك في تمويلها كل الدول الإسلامية ، وتكون بعيدة عن التيارات السياسية ، وتضم نخبة من أفاضل العلماء المسلمين الذين يتولون وضع الخطط لنشاطات المراكز الإسلامية في كافة أنحاء العالم وكيفية نشر الوعي الإسلامي الصحيح بشكل علمي مدروس وبأسلوب يناسب العصر .

وبذلك نكون قد ساهمنا فعلاً في انقاذ هذا الجيل والأجيال القادمة لخمس وعشرين مليون مسلم يعيشون في أوروبا !!

الإسلام في كوريا

- انقسمت كوريا إلى قسمين أحدهما شيوعي في الشمال .. والآخر غير شيوعي في الجنوب وذلك في أعقاب الحرب العالمية الثانية .
- وكوريا الجنوبية «غير الشيوعية» يبلغ عدد سكانها حوالي ٣٠ مليون نسمة .. معظمهم لا دين خاص لهم .. والذين اعتنقوا المسيحية بتأثير التبشير المسيحي الجاد وانفاق ملايين الدولارات يتراوح عددهم بين العشر إلى السدس من السكان .
- خمس سكان كوريا الجنوبية بوذيون .. ومجوس .. والبقية ليس لهم دين خاص .
- قبل عام ١٩٥٢ م لم يكن في كوريا مسلمون .. ثم أسلم فيها بعد اشخاص قليلون أخذوا يتزايدون إلى أن بلغ عددهم الآن حوالي ٢٠٠ مسلم .
- تعتبر كوريا الجنوبية حالياً أرضاً صالحة ومناسبة للدعوة إلى الإسلام .

(المجلة)

والأدهى من ذلك أن العمال يقابلون هؤلاء المعلمين بالحذر المشوب بالشك ، حيث إن هؤلاء المعلمين يأتون كممثلين للسياسة الثقافية الرسمية في مواطنهم الأصلية ، مثل يوغوسلافيا اللادينية بل الاتحادية وغيرها ، في حين أن ولاء العمال المسلمين ديني بحث إلى حد كبير . وعلى الرغم من أنهم تأثروا بعوامل كثيرة عملت على تشويه تفكيرهم وطرق معيشتهم ، إلا أن الطابع الديني يبرز بوضوح في شخصيتهم بصفة عامة ، ويبدو ذلك من خلال ما أقاموه لأنفسهم - في مراكز تجمعهم - من هيئات وتنظيمات ومدارس وصحف خاصة تهتم أساساً بترائهم الحضاري والديني في مواطنهم الأصلية .

احترام الشخصية الإسلامية

لقد كانت كل هذه الحقائق أمام أول مؤتمر من نوعه عقد في نوفمبر عام ١٩٧٦ م في فيينا عاصمة النمسا ، لبحث أحوال المسلمين في أوروبا . والمؤتمر نظمته اللجنة البابوية للعلاقات الدينية مع الإسلام بدولة الفاتيكان وحضره ٣٥ خبيراً أوروبياً من الخبراء الكاثوليك في الشؤون الإسلامية ، وهم يمثلون المسلمين والأسقفيات الأوروبية والمجلس المسكوني للكنائس والكنيسة الإنجيلية .

وكان الإحساس السائد في المؤتمر هو ضرورة أن يكون للمسلمين صوت في المجتمع مثل أي أقلية دينية أخرى . كما أعلن المؤتمر في توجيهاته تضامناً مع مسلمي أوروبا من أجل حل مشكلاتهم ، والتي تتلخص في ظروف الحياة والعمل والمساكن وتعليم الأطفال ، وكذلك الصعوبات التي يواجهها الطلبة المسلمون .

وطالب بيان المؤتمر باحترام الشخصية الثقافية والدينية للمسلمين في أوروبا ، ووقف عمليات التبشير بين هؤلاء المسلمين ، كما اعتبر التعاون بين الكنيسة والطائفة الإسلامية شيئاً مفيداً في حد ذاته وله انعكاساته الطيبة على دول أخرى يتعايش فيها المسيحيون والمسلمون . وأعلنت الكنيسة الكاثوليكية من جانبها أنها تستعد للقيام بحملة في كل الكنائس لصالح العمال المسلمين ومن أجل تفهم أفضل لعقيدة وثقافة المسلمين .

وأخيراً .. وبعد أن قال ممثلو الإسلام في أوروبا كلمتهم وعبروا عن معاناة المسلمين داخل المجتمع الأوروبي ، ما هو الدور الذي يمكن أن تساهم به الهيئات والمنظمات الإسلامية في العالم الإسلامي ؟



مسألة غامضة

عبدالمطلب

العام .. وأصبحت أنا - على وجه الخصوص - أكثر تشاؤماً ..
وازداد يقيني من اننا لن نعود مرة أخرى الى القاهرة .. ولست
مياًلاً بطبعي للتشاؤم .. لكن جفاف الحياة في عمق الصحراء ،
وتزايد العقبات والمشاكل أمامنا يوماً بعد يوم زرع اليأس في قلبي
.. وان ظل عقلي قادراً على استعادة قدرته الغامضة على التفكير
.. هذا ما أدعيه لنفسي على الأقل .. منذ وصلت الى الثلاثين
من عمري . في العام الماضي ، وكنت يومها - أو من بحكمة هندية
تقول : ان التعقل يدفع الانسان الى المناصب الرفيعة : وان
المناصب الرفيعة تتلخص في اجادة العمل أياً كان شأنه . وان
العمل باتقان يفتح مناهل الثروة .. وان الثروة تثمر للانسان
الصبور : خيراً وسلاماً .. وخيل الي في البداية ان هذه الحكمة

هبت رياح حارة .. هوجاء .. فأثارت سحباً كثيفة من
الرمال ، وغطت بيتنا الخشبي . وجعلت نوافذه تهتز باضطراب
.. وازداد فرعنا . وأخذنا نرقب الأفق من خلف شبكة سميكة من
المسلك الضيق الفتحات . ولفنا صمت ثقيل . وأخافنا عواء
الذئاب المختلط بنباح الكلاب وثغاء الشياه ، وعويل الإبل ...
وصيحات التحذير المتبادلة بين الرعاة من رجال ونساء البدو
المتناثرين هنا وهناك حول منزلنا الخشبي .. الذي بدأ يهتز تحت
قسوة العاصفة .

كنا قد وصلنا الى هذه الواحة النائية : في الصحراء الغربية ..
لكي نقوم بمهمة رسمية لمدة شهر أو شهرين على الأكثر . ولم يكن
في الحساب أن تطول الايام بنا - في الفراغة - لتصل الى نصف

الهندية يمكن أن تتساوى تماماً مع إقامة بيت للزوجية السعيدة .
وتفتح امامي ابواب الاستقرار . ولكنني منذ حوصرت في واحة
الفرافرة النائية . فقدت صلاتي بأمي وأبي و .. خطيبي .. ثم
وصلني - فجأة - خطاب واحد انتهت فيه خطيبي كل علاقاتنا
السابقة واللاحقة . وشرحت لي - في وجه الورقة وظهرها أيضاً -
تلك الحثيات . وذكرت عشرات الأسباب التي يمكن أن تخطر
على البال - أو لا تخطر بالمرّة - وخلاصة الموقف الآن - على حد
قول رئيس بعثتنا الوقور جداً - أنني صرت وحيداً حتى من الحب
.. نعم .. فقد كنت أحب «عائدة» - هذا صحيح .. لكنني -
وبعد ان صدمتني بخطابها المشؤم . اقتنعت تماماً بأنها ليست
أهلاً لحب انسان مثلي .. لقد اعترفت لها - قبل السفر - بأنني
حرمت نفسي . وبالذات قلبي من كل متعة متاحة او مباحة ..
وكتبت لها من الفرافرة - اعترافاً جديداً - فقد كدت أنحت لها
صومعة في باطن التلال الصخرية - التي تقف الآن كالشبح في
اطراف الواحة ! .. وقررت أمس بيني وبين زملائي ان أفكر جديداً
في الزواج من ابنة شيخ القبيلة التي يقع مشروعنا في ديارها ..
وضحك زملائي طبعاً . ونهض اطولنا قامة . وأخفنا دماً . وأعلنا
صوتاً .. وأقصد به طبعاً «فتحي السمرى» .. وارتجل قصيدة
عصماء مطولة ينعي في أبياتها حياة المأسوف على شبابه «حسام
الدين القرنفلي» .. وهذا هو اسمي المتواضع جداً ..

ثرت معترضاً على اضطهاد زميلي فتحي .. واهتمته بأنه يصير
على تحطيم كل احلامي .. ثم سألته :

* هل لك شقيقة حسناء

ضحك وقال

* نعم .. لكنني لن أغامر بتزويجها لواحد مثلك

اعتبرت المسألة . اهانة مقصودة . واعلنت اعتراضاتي التام ..
وقلت لهم جميعاً :

-أنا مضطر لمهادنتكم .. واحتمال سخافاتكم .. لأنني في
حاجة الى ذهابكم معي الى الحاج قنديل شيخ القبيلة .. وأضفت
مخرجاً من صمتهم المريب :

* واذا كان أهلي في القاهرة .. فأنتم أسرتي .. فأرجوكم لا
تركوني أجتر احساسى باليتم و..

لا بد أن صوتي كان عالياً .. واني تكلمت كثيراً .. لأنني
شعرت فجأة بجفاف حلقى . وبألم رهيب يدق رأسي . وبحث عن
مسكن ولم أجده .. وأعطاني «السمرى» قطعة من نبات الصبار
فمضغتها ليخفف الدوار .. وفهقه السمرى . وأعلن بصوته الجمهوري
المخيف :

أيها السادة أعضاء بعثة الكشف عن آثار النهر القديم .. في
واحة الفرافرة يهمني أن أنبهكم من الآن - انني غير مسؤول عن
تصرفات السيد حسام الدين القرنفلي .. لكنني من باب الانسانية
فقط .. اعلن تعاطفي مع حسام القرنفلي لأن خطيبيته خدعته .
فصحت غاضباً : من فضلك .. هذه مسألة خاصة وأنا امنعك
نهائياً من ..

أضاف السمرى :

خذوا حذرکم .. وتوقعوا أشد النكبات التي سوف تقع على
رؤوسكم جميعاً لو تهاونتم .. فنحن في مهمة رسمية . وقد تأخرنا
فيها كثيراً .. ولا مكان هنا للعبث او الاستهتار .. واذا لزم الامر
فسوف أقتل السيد حسام الدين القرنفلي اذا أصر على تهوره
وأغضب شيخ القبيلة الذي يقوم ..

لم أتركه يكمل تحذيراته الفارغة ، لأنني قفرت لأعلى - بكل
ما في حياتي من قوة الحرمان ، والضيق . وخوف من العاصفة
الرملية الكاسحة ، وتعلقت في رقبته ودفعته الى جدار بيتنا الخشبي
.. وكدنا نحطم الدنيا الصغيرة التي صنعناها سوياً بصبر وحب
ذات يوم منذ نصف عام وبضعة أيام و.. ..

أضطر رئيس بعثتنا - الوقور - أن يتدخل ويأمرنا بالكف
فوراً عن هذا العبث الصبياني - ومن المؤكد أنه كانت لدي
الأسباب الكافية للكف فوراً عن العراك .. أحد هذه الاسباب
- مثلاً - أن حجم فتحي السمرى ضعف حجمي مرتين .. لكن
المؤكد أنني كففت عن محاولة ضربة لسبب قد يبدو لكم غريباً ،
وهو : انني اكتشفت فجأة ان رئيس البعثة - الوقور - لم يتخلص
أبداً من رباط عنقه .. الوحيد .. رغم ما أصابه من العرق
والتراب والرمال .. وكدت أصرحه بدهشتي . لكنني كنت يائساً
من قدرتي على اضحاك نفسي ذات يوم قريب ..

وبشكل مباغت أعلن لنا سكرتير البعثة - الأستاذ محمود علي
- ذو النظارة الطبية السمكية - ان العاصفة الرملية سوف
تتوقف قبل صلاة العشاء .. كانت هوائيه الوحيدة القيام بعمل
مصلحة الارصاد الجوية ، ويظل واقفاً في صهد الشمس - في
الايام التي تخلو من العواصف أو الامطار - وهو يطير أوراق
الازهار البرية شمالاً ويميناً ليكشف لنا اتجاهات الرياح أو يتنبأ
بمواعيد الهبوب - كما حاول عدة مرات أن يوهنا أنه يملك اخطر
انف على ظهر الارض . وان حساسيته في دقة احدث الأجهزة
الالكترونية لكنه عجز في كل مرة عن أن يتنبأ بتقلبات الجو ..
ومع ذلك اضطرت - أنا على الأقل - ان اصدق محمود .. بل
اقتربت منه وداعبت أنفه بسبابني وقلت في توسل ورجاء :

أعد محاولة الشم من أجلي .. وجه أنفك في كل الاتجاهات
الاصلية والفرعية واخبرني .. هل ستتوقف العاصفة فعلاً قبل
صلاة العشاء أم لا؟ ..

لكنه لأمر ما .. ثار في وجهي وأعلن اني انسان مختل
العقل . ومتشكك في مقدرته على الدوام . وزاد الطين بلة - كما
يقولون - واخبر الجميع . اني سأثير زوبعة اخطر من كل زلازل
الدنيا - اذا غمرت وتقدمت للحاج قنديل طالباً يد ابنته المحترمة
.. وان ذلك سوف يؤثر حتماً على مهمتنا، وسيعطلنا في البحث
عن مجرى النهر القديم ..

وأضاف فتحي السمري «تأكيداً لتقدير «محمود علي»

وحيث ان بحثنا عن آثار النهر القديم . مهمة تتصل بخطط
التنمية وتتعلق بتطوير اقتصادنا وحياتنا بشكل عام . فان تعطيلنا
عن تنفيذها ولو ساعة واحدة يعتبر - بالتأكيد - خيانة وطنية ..
وسوف يكون الامر في غاية الخطورة وقد تنتهي المسألة كلها
بأعدام السيد المحترم حسام الدين القرنfli لانه تسبب في .. ومن
جديد ضحك الجميع . وازدادت احزائي . ودخلت حلقي كمية
اكبر من رمال العاصفة التي تحترق الفواصل الموجودة بوضوح بين
الواح الخشب في جدران وسقف وارضية بيتنا المتواضع الذي
صنعناه كله من خشب النخيل.

كنا قد مللنا الانتظار . ومللنا الكلام .. لكنني لم أمل التفكير
في حياتي .. واحلامي الخاصة .. اني في هذه الواحة المحاصرة
بالرمال والهضاب والمكشوفة على الدوام لتزوات العواصف
والأمطار . أشعر بالرغبة الشديدة في ان أحب .. أن أقع في
مغامرة عاطفية عاصفة .. تزلزل جسمي .. تزيل صدا العقل
والقلب .. تجدد حياتي .. ولكن مثل هذه الامنية محكوم عليها
بالاعدام الفوري في غيب الصحراء .. وتقاليد القبائل المحيطة بنا
من كل جانب .. حاولت .. حاولت طوال الشهور الماضية أن
أقوم بغزوات عنترية . وان اقلد أشعار قيس بن الملوح .. وان
انافس جميل بثينة وان اعيد أبحاد ابن زيدون أو فارس بن
حمدان .. لكنني فشلت في اختراق سياج الخيام المضروبة على
مسافات شاسعة من الرمال . كما فشلت في تسلق سيقان النخيل
المزروعة في مربعات ومستطيلات ضخمة حولنا . وتكسرت كل
محاولاتي للتقرب الى رجال وشباب وفتيات القبيلة .. حتى اولئك
الذين غرتهم ثرواتهم الكبيرة التي جمعوها من أثمان التمر والبلح
والعجوة .. وبنوا بيوتاً من خشب النخيل في جانب مرفه .. فوق
هضبة الواحة - حتى هؤلاء الذين ظننتهم متحضرين اكثر
عجزت عن التفاهم معهم .. وكثيراً ما ادعيت لهم اني اجيد
ركوب الخيل . او قيادة الجمال والنوق وصغارها الشاردات .

لكنني في كل مرة كنت أصاب بجراح أو كسور خفيفة من جراء
المحاولات والاكاذيب . وكنت ازداد انطواء على نفسي - لكنني
- وهذا شيء عجيب - كنت أحاول واعاود المحاولة بلا ملل . بل
في عناد اغلب الاحيان .. فقد كنت اخشى الملل واخاف الغربة
.. هذه أول مرة في حياتي اغترب فيها عن أمي وأبي واخوتي
وأخواني .. كنت منذ طفولتي أكره التنقل .. كالطير بلا اجنحة
.. أحياناً اتفاخر مثلاً بفعل الكتاكيت حول امهاتهم .. لكنني
أبدأ لم أكره الحب .. بل اظنني عشت حياتي كلها ابحت عن
حب صادق يملأ حياتي الخاوية .. يجعلني ازداد نجاحاً .. يجعلني
اصلح لشيء ذي قيمة في هذه الحياة .. وكان حبي الاول هو
الخير .. ودعوت الله ان يعفو عن حبيتي عايذة .. اقصد ..
خطيبي التي ارسلت الى قرار انهاء خطوبتنا بالبريد الجوي
المستعجل الى واحة الفرافرة . وازعجت - بخطابها كل السلطات
المحلية في القاهرة والاسكندرية ومرسى مطروح والوادي الجديد -
وزبما قنا وأسيوط أيضاً - لكي يدبروا أفضل وسيلة ممكنة لارسال
خطابها هذا مع أية طائرة هليكوبتر تتجه للوادي في اقرب فرصة .
مع ما يلزمنا من طعام وفواكه وصحف ووعود بعلاوات ومكافآت
مالية اذا ما عثرنا على أية آثار تكشف عن ذلك النهر القديم ..

بحثت عن خطاب عايذة .. كنت أريد ان اعيد قراءته ..
كنت اظن انني سوف اعثر على سبب واحد يقنعني برفضها
المفاجيء لحبي .. لزواجنا .. كانت - انجنونة - تشاركني احلامي
.. كانت متأكدة من نجاح مهمتي في واحة الفرافرة .. وكانت
تعديني بالانتظار .. والصبر .. وتدعوني لاحتمال .. وفي ليلة السفر
اقسمت لي أن فرحنا لابد ان يكون اعظم افراح الدنيا كلها ..
فلماذا نسيت كل هذا .. مرة واحدة .. لماذا حقاً؟

اقتربت من زميلي محمود علي ونظرت الى أنفه .. والى نظارته
الطبية السميكة .. وكان يخواره .. فتحي السمري .. وصارحتها
بمأساتي .. وفجأة .. انهمرت الكلمات منها .. تسابقاً في رواية
قصص متشابهة عن حبها المفقود .. عن خطيبة هاجرة .. عن
احلام مؤجلة .. فصرخت :

كفى .. ارجوكم .. لم يعد لدي متسعاً للآخرين .. فقط
ساعدوني .. كونوا أسرتي وأهلي .. وعشيرتي .. وقبيلتي .. واذهبوا
معي - ارجوكم - الى خيمة الحاج قنديل .. لاخطب ابنته ..
قال محمود . وهو يعدل من وضع نظارته الطبية السميكة فوق
أنفه الشهير :

سوف اذهب معك .. والامر لله .. فالعمر واحد . لكن
فتحي السمري قال شيئاً كاد يحطم احلامي كلها :

ومن أين لكم بالاغنام والابل والماعز واكياس النقود والسيف
المذهب او المفضض .. والحياد الاصيل ذات الصهيل الشجاع ..
.. كانت الصدمة في عنف العاصفة التي تكاد تقتلع بيتنا
الخشبي .. لقد نسيت تقاليد البدو هنا .. منذ شهرين فقط ،
دعانا الحاج قنديل لحضور زواج كبرى بناته ورأينا العريس يقدم
مائة رأس غنم ، وخمسين من الماعز ، وعشرين جملاً وناقاة ،
وكيساً مملوءاً بالنقود الفضية ذات الرنين ، و... شحب وجهي ،
لأبد أنه شحب ، لان فتحي السمرى رش جردل ماء على وجهي
وصفعي لكي افيق من أغماي .. واخيراً قلت :

- الامر .. لا بد .. يختلف معي .. فأنا غريب هنا .. ولا
أملك حتى مرتبي الذي حولته لاسرتي في القاهرة ..

قال محمود ، وهو يخلع نظارته حتى لا يراني :

اذن .. انس الموضوع نهائياً ..

وعاد فتحي السمرى يؤمني .. قال :

عندي اقتراح

قلت صائحاً :

موافق .. ما هو ؟ ..

قال : تسرق عدداً من الاغنام والماعز و...

رفضت الاقتراح ، وكدت اتعارك معه مرة أخرى .. وقلت :

صديقي محمود .. ادفع أنفك المحترم اذا سمحت .. وحركه في

جميع الاتجاهات .. واكشف لي عن حال الطقس الآن ..

وأسرع محمود الى حافة النافذة والى الباب .. ونظر بين الواح

خشب النخيل .. وابتلع كميات من التراب والرمال ، وحاول أن

يرى الأفق النهائي وسط زوايا العاصفة الجارحة ، وأخيراً استدار

مرهقاً ، وقال بصوت يخنقه التراب .

انها عاصفة غادرة يا حسام الدين .. ثق انها سوف تستمر الى

الصباح .. أكيد سوف تنتهي في الصباح .. صدقني ..

اندفعت نحو الباب ، وفتحته ، وهرولت الى الصحراء تدفعني

العاصف بعنف وترميني فوق الصخور ، وبين الكثبان ، وتحملني

بقسوة لأصدم بحافة الهضبة الصخرية المخيفة وتلصقني بجذع نخلة

ولكنني لم أتوقف .. اجتزت مضارب البدو .. وتعثرت في أوتاد

خيامهم وطاردتني كلابهم الأمانة ، وامتزج نباحها بعواء الذئاب

واصوات مفزوعة متداخلة من الاغنام والجمال والخيول والرجال

والنساء والاطفال ، ولأمني شاب بدوي صلب العود لأنني

صدمت بحبيته الشابة البدوية التي لمعت عيناها بفزع عندما رأت

وجهي ، واخفت رأسها داخل عباءتها عندما اعتذرت واسلمت

جسمي النحيل لاذرعة أخطبوط العاصفة المجنونة ، وحملتني على
بساط خشن سميك مصنوع من الرمال والتراب والزلط الطائر
بعنف الرياح الصارخة في ارجاء الواحة .. لكنني سقطت الهث
وقد ارهقتني صفعات العاصفة ورمالها ، وأخذت أعض في
الرمال ، وكدت ابتلع زلطة ملساء باردة ، فبصقتها بضيق ،
ونفضت أشد اصراراً على الوصول الى خيام الحاج قنديل شيخ
القبيلة واخيراً رأيت جذع نخلة تهتز في العاصفة فاحتضنته ،
وتشبثت به ، وعواء مجهول رهيب يحاصرني ويعتصر قلبي واخيراً
تعثرت في حبال خيمة ضخمة ، وسمعت صوتاً غليظاً ينهني - من
أنت ؟ ..

صحت بفزع :

حسام الدين .. عضو بعثة البحث عن ..

قال الصوت بغضب :

لن تجدوا أي اثر للنهر القديم .. لن تجدوا .. قلت :

من يدري .. ثم اننا لا بد ان ..

قال بملل :

منذ وصلتم الى هنا .. والعواصف والزوايا تصب علينا غضبها

.. عودوا الى بيوتكم .. دعونا في حالنا .. فلدينا ما يكفي من

عيون المياه .. ولنا في حاجة الى نهركم القديم الذي تركنا - بجنب

وخسة - نواجه العطش وحدنا :

حاولت الدفاع عن كل احلامي .. قلت بعناد :

لو أعرف من أنت .. لشرحت لك أشياء كثيرة عن هذا النهر

المفقود .. اننا لو عثرنا على آثاره .. فسوف نرتب على ذلك

مشاريع ومشاريع .. سوف تستقيم في أيدينا وعقولنا أشياء أكثر

مما يخطر على البال .. لكن ..

قاطعني الصوت التائه في دوامات الرمال والتراب والرياح :

أنا لا اعرف يا ولدي ما تعرفه أنت .. لكنني أكاد أفقد

صبري .. المهم .. اعطني يدك حتى لا تقذفك العاصفة الى

جوف البئر القريبة .

ازداد فزعي .. استيقظ خوفي .. صرخت ، اخذت احاول

اختراق جدران العاصفة السميكة بعيني ويدي وقدمي لكي

اقرب من محدثي .. أخيراً لمست .. أمسكت بذراعه .. كان على

مسافة متر واحد مني .. صحت به :

لا تغضب منا .. اننا لم نحمل العواصف والزوايا معنا ..

وحاول ان تفهمني .. إن هذا النهر القديم لو كشف لنا عن مجراه

المجهول الغامض .. فسوف تنقلب الحياة هنا .. سوف تمتلئ

هذا عظيم .. لكن قل لي .. هل خيام الحاج قنديل ..
قريبة من هنا؟

فسألني بصوت لاهث مخنوق:

وماذا تريد منه يا ولدي

قلت بارتباك والتراب يملأ حلقي وعيني وانني بلا رحمة:
أريده في مسألة خاصة جداً..
فقال:

انه .. أنا ..

صحت: أنت

وأسرعت احاول تقبيل يديه، احتراماً لمهابته وسنه .. فهو
أكبر من أبي بعشرين سنة على الأقل، لكن شعره الاشيب
الجفاف المعفر حال بيني وبين تقبيل وجهه او جبهته .. فقلت:
لقد دعوت نفسي على العشاء عندك يا حاج:
قال:

على الرجب والسعة يا ولدي ..

ثم سألني ونحن نتجه الى الخيمة:

هل الجوع حل بكم يا ولدي .. أين زملاءك
قلت: في البيت

قال: اذن هيا معي .. لنحمل لهم بعض خيرات الله .. هيا
أمسك الرجل بذراعي في قوة حالت دون وقوعي، ثم سبدي
بذراعين عندما تعثرت في حبال خيمته، ودخلنا الى رحابه،
فشعرت بالامان واعطاني انا من لبن الغنم فابتلعت في جرعات
سريعة ثم قلت:

أنت مثل والدي .. وتعرف أنني - مثل زملائي - غريب هنا
لكن ..

قاطعني الرجل بأبوة حميمة، قال:

انكم جميعاً ابنائي منذ حلتم بدياري .. والآن .. صارحني
.. هل انتم في ضائقة؟ .. انني وأهلي وعشيرتي مسؤولون عنكم
أمام الله .. هذا هو واجب الضيافة يا ولدي .. فاطلب ما تشاء
انت وزملاءك .. طعاماً .. مالاً .. أرضاً .. أغناماً .. ابلاً ..
ماعزاً .. خياماً .. سيوفاً .. جياداً .. كل ما نملكه لا يغلو عليكم
أبداً..
استبشرت خيراً، وتشجعت، وقلت:

انني اطلب يد ابتك .. أريدها زوجة على سنة الله ورسوله
يا حاج قنديل.

الصحراء بالخير بلا حدود .. و..

قال الرجل في قنوط واضح:

اعرف هذا يا ولدي .. لكنني اخاف من احوال الدنيا هذه
.. الجفاف طالت ايامه .. والشعير لم يزرع بعد .. وهذه
العواصف تكاد تدم كل آبار وتفسد مياهنا ..

وصمت لحظة ظننتها دهرًا طويلاً .. ثم أضاف:

آه لو كان حلمكم حقيقة .. آه لو ظهر النهر القديم هذا ..
وآه لو عرفنا كيف نمد ذراع النهر الخاص بكم هناك .. الى هنا ..
و..

تنهد الرجل، أو اختنق صوته بتراب العواصف، فصمت ..
قلت:

صمت الرجل قليلاً .. وادار وجهه بعيداً عني .. وسيطر
صوت العاصفة الغاضب علينا .. وسمعت همهمات، نساء وأطفال
خلفي مباشرة .. ثم سألتني:

ومن أدراك يا ولدي أن لي ابنة أخرى.

قلت .. وأنا اشجع نفسي، مستعيناً بالظلام وضجيج
العاصفة:

رأيته .. يوم زواج ابنتك الكبرى ..

سألني بانزعاج:

رأيته!

قلت:

كانت ترقص بالسيف مع صويحباتها .. يوم الفرح .. كانت
رائعة وعظيمة وساحرة .. ولقد وصفت جمال عينيها السود لأي
.. و

صمت فزعاً .. فقد تذكرت فجأة، انني كتبت ايضاً الى
خطيبي عايده، اصف جمال بنت الحاج قنديل، واتغزل في سحر
عينيها وفنتها الطاغية وبراعتها في رقصة السيف و .. نهضت
مرتبكاً .. فصدمت رأسي بالخيمة، وجلست وتلعثمت ..
واخذت أكرر قولي:

على سنة الله ورسوله يا حاج .. انني في أشد الحاجة الى من
يؤنسني .. ويشد من أزري .. اريد أن أشعر بانني احيا .. انني -
اخاف البقاء وحيداً .. الاحساس باليتم يخنقني و ..

قال الرجل فجأة:

هيا بنا .. سوف اصحبك الى بيتكم الخشي .. وبالمناسبة ..
اتعرف ان اطفالنا يتندرون ببيتكم هذا .. يظنونهم اعجوبة ..
وليتكم تستعملون الخيام فهي اكثر اماناً في وقت العاصفة
والأمطار و .. خرجت معه في صمت، فوجئت به يحمل طعاماً
كثيراً على ذراعيه وصدره وكتفه، سرت بجواره، اخترقنا صفوف
الخيام المتناثرة .. مررنا بمئات الاغنام والابل والماعز والجياذ
القلقة في عنف العاصفة، وصحبتنا عدة كلاب في حراسة أمينة
.. حين اقتربنا - من البيت الخشي .. اعطاني الحاج قنديل ما
يحملة من طعام .. عيش الشعير برائحته التي لا تضعيها أعتى
العواصف، زلعة ممتلئة زبدًا، قرية من جلد الخراف يترجرج فيها
اللبن الحليب .. وشد على يدي بقوة وصلابة ومودة .. وقال:
ما كان يصح يا ولدي أن تسمح لنفسك بإطالة النظر الى
ابنتي.

أسرعت أقول في ارتباك:

لكنني شريف القصد والنية يا حاج.
فقال:

الله اعلم بما في الصدور .. لكنني أريدك أن تعرف شيئاً عن
حالتنا وطباعنا هنا .. اننا يا ولدي نمنع البنات عن الاولاد ..
ونبعد الحريم عن الرجال .. لكنني لا أسمح بزواج بين اثنين، الا
اذا قام الدليل على قبولها كل للآخر .. ومن طباعنا ايضاً ان يثبت
العريس لاهل القبيلة جميعاً، أنه فارس صنيدي، يقدر على
انتزاع عروسه بحد السيف من بيننا جميعاً .. وبيني وبينك .. نحن
نساهل احياناً في هذا الشرط - خاصة اذا رأينا العروس تقذف
نفسها على جواد عريسها لتسهل له عملية انتزاعها من بيننا.

وضحك الحاج قنديل، واخذ يداعب شعرات ذقنه وهو
يربطني بنظرات لم تحل العاصفة الرملية بيني وبين رؤية عمقها، ثم
سألني:

هل يطول بحثكم عن النهر القديم يا ولدي؟

قلت:

ربما .. لكن تأكد أننا لن نرحل قبل أن ..

قاطعني وهو يعيد مصافحتي:

على بركة الله .. وسوف ارسل لكم شباب القبيلة غداً
ليعاونوكم .. فهي مسألة حياة أو موت لنا جميعاً كما ترى يا ولدي.
وانصرف مسرعاً .. بخطوات ثابتة لا تهزها العاصفة الرملية
الهوجاء، واخذت أنا ارتب الاجابات التي يجب أن اقولها رداً
على سيل الاسئلة التي سوف يحاصرني بها زملائي و .. فجأة
سمعت صراخ محمود:

العاصفة تزداد عنفاً .. العاصفة تستمر لمدة

وكدت اقول لهم جميعاً، انني فشلت في مهمتي .. وانني
احاول اقناع نفسي بعدم العودة للقاهرة .. وانني يجب ان اتعلم
الفروسية و .. لكنني وجدتهم يحاولون باستماتة ان يمنعوا بيتنا
الخشبي من الانهيار امام هبوب العاصفة التي ازدادت ضراوة،
واخذت تزار بتوحش، وهي تهز البيت وتبعثر في أجزائه المصنوعة
من خشب النخيل .. وأسرعت اجمع مع زملائي الواح الخشب
المتطايرة.



الحرب

قصة : لوجي برانديلو ● ترجمة : اليس مرجان

كان على المسافرين الذين تركوا «روما» في فطار «الأكسبريس» الليلي أن ينظروا في محطة «فابينو» الصغيرة حتى الفجر ليواصلوا رحلتهم في عربات قديمة لتصلهم إلى الخط الرئيسي إلى «سلمونيا».

وعند الفجر حيث أمضى خمسة رجال ليلتهم ركب سيدة ضخمة ككتلة لا شكل لها نرتدي ملابس الحداد، بنعها زوجها لاهناً، رجل رفيع ذو وجه شاحب وعينان خفيفتان لامعتان بيدو عليه الفلق.

وعندما استقر في مقعده شكر الرجال على مساعدتهم له ولزوجته.. التي أفسحوا لها مكاناً.. ثم التفت إلى زوجته محاولاً أن يخفف لها باقة معطفها.. وسألها بأدب: «هل أنت بخير يا عزيزتي...؟» وبدلاً من أن تجيبه الزوجة على سؤاله رفعت باقة معطفها ثانية لتخفي وجهها.

«عالم سيء» غم الزوج بانسامة حزينة ثم شعر أن من واجبه أن يشرح للمسافرين أن امرأته البالغة سنحن العطف لأن الحرب قد انتزعت منها ابنها الوحيد، شاب في العشرين كرسوا له كل حياتهم حتى إنهم تركوا منزلهم في «سلمونيا» لينعموا إلى «روما» حيث كان ينبغي عليه أن يكون لأكمل دراسته ثم ممحوا له بالتطوع في الحرب متأكدين أنه لا يمكن أن يرسلوه إلى الخطوط الأمامية في خلال ستة أشهر.

المرأة ذات الباقة الكبيرة تزجر مثل حيوان منوحش وتشعر غماً أن كل هذه التعليقات لن تثير عطف هؤلاء.. فهم يعانون نفس المأساة.

لكن واحد ممن كانوا يسمعون كان يصغي باهتمام ثم قال:

«يجب أن نشكر الله أن ابنك برحل الآن فقط إلى الميدان أما ابني فقد أرسل إلى هناك منذ اليوم الأول للحرب.. وعاد جريحاً مرتان.. ثم عاد ثانية.. وقال راكب آخر: أما أنا فلي هناك ابنان وثلاثة أولاد عم.

انطلق الزوج قائلاً: «ربما ولكن ولدنا الوحيد»!

«ما الفرق» أكمل الرجل الأول.. «ربما تفسد ابنك الوحيد برعابتك الزائدة ولكن لن نستطيع أن نجبه أكثر من أولادك الآخرين إذا كان لديك عشرة.. إن الحب الأبوي ليس كالحب الذي يمكن أن تقسمه إلى أجزاء لتعطي أولادك أنصبة متساوية.. إن الأب يعطي كل حبه إلى كل واحد من أبنائه بلا تمييز سواء أكانوا واحداً.. أو عشرة، وإذا كنت أعاني الآن من أجل أولادي الاثنين فأنا لا أعاني النصف لكل واحد منهم.. ولكن الضعف...»
«حقاً.. حقاً» نهّد الزوج المهذب.. ولكن افترض.. ولو أننا لا نرجو أبداً أن يحدث ذلك.. افترض أن أباً له ولدان في المقدمة وفقد واحد منها - فلا زال هناك واحد آخر - ليعزّيه ويربّه.. بيتاً...»

«نعم.. فعلاً» أجاب الآخر وافترّب أكثر لبصفي «ابن يبق ليعزّيه ويفرح عنه وينبغي على الأب أن يعيش من أجله.. بيتاً في حالة الأب الذي له ولد واحد إذا مات هذا الابن فلن الأب سموت أيضاً ليضع نهاية لأحزانه.. فأي الخالين أسوأ...؟»
«... ألا نرى أن حالي سيكون أسوأ من حالك...؟»

«مستحيل».. فالها راكب آخر له وجه مملوء وعينان بلون الدم وشعر مجلّوه الشيب، تكلم الرجل وكأنه يلهث من التعب، أما عباءه الحمراء فكانها مبنفجران من ضغط فوة داخلية لا يستطيع جسده الضعيف أن يتحملها.

«مستحيل» فالها ثانية محاولاً أن يغطي له بيده لبخني أسنانه الأمامية المفقودة «فهل تهب أطفالنا الحياة لمنفعتنا الشخصية...؟»

وحلق فيه الجميع.. وتنهّد الرجل الذي أرسل ابنه إلى المقسمة في اليوم الأول من الحرب قائلاً: «إنك على حق.. إن أولادنا لا ينتمون إلينا، بل ينتمون إلى الوطن...»

«هراء» رد المسافر ذو العينين الحمراء «هل نفكر في الوطن عندما نعطي أولادنا الحياة...؟»



إن أولادنا يولدون لأن .. حسناً إنهم يجب أن يولدوا .. وعندما يتون إلى الحياة فإنهم يأخذون حياتنا معهم » .

« هذه هي الحقيقة .. نحن ننمي إليهم ، ولكنهم أبداً لن يتنموا إلينا .. وعندما يبلغون العشرين يصبحون تماماً كما كنا نحن في مثل أعمارهم » .

« نحن أيضاً لنا آباء وأمهات .. ولكن هناك أشياء أخرى كثيرة ، البسات .. والسجائر . والاهتمام والروابط الجديدة والوطن بالطبع ونحن لن ننسى إلى أي نداء اندفعنا عندما كنا في سنهم في العشرين حتى لو رفض الآباء والأمهات » .

« والآن .. ونحن في سننا هذا ، حيناً للوطن ما زال عظمياً بالطبع .. ولكن الأقوى هو حيناً لأولادنا » .

« ليس كل واحد منا يتمنى وبكل سرور أن يكون مكان ابنه في الفلمنة .. إذا كان ذلك ممكناً .. » .

وساد الصمت بينهم .. وهز كل واحد رأسه موافقاً ..

ولكن لماذا إذن ؟ استمر الرجل ذو العينين الحمراء في الحديث فاطعاً صمت الجميع . « لماذا إذن لا نحس بمشاعر أولادنا وهم في العشرين ليس من الطبيعي في مثل سنهم أن ينموا بوطنهم - إنني أتحدث عن الأبناء المهذبين بالطبع - أكثر من اهتمامهم بنا » .

اليس من الطبيعي أن يكون ذلك .. وأيضاً يجب عليهم فوق ذلك أن ينظروا إلينا كأولاد كبار لا نستطيع التنفل والحركة أكثر من ذلك » .

« بل يجب أن نستريح في منازلنا ، وإذا كان الوطن يجب أن يعيش وأنه ضرورة طبيعية مثل الخبز الذي يجب أن يأكل منه كل منا حتى لا يموت جوعاً .. إذن يجب أن يحمل بعضنا منا عبء الدفاع عنه وقد ذهب أولادنا عندما بلغوا العشرين وهم لا يريدون منا الدموع لأنهم إذا استشهدوا فسيكونون سعداء .. إنني ما زلت أتحدث عن الأولاد المهذبين طبعاً » .

والآن إذا مات إنسان صغير وسعيد بدون أن يرى الجانب الفبيج من هذه الحياة ، دون أن يرى ملل الحياة وأعبائها - حضارتها وخيبة الآمال فيها - ماذا نطلب من أجله ؟

« أيها الأصدقاء .. يجب أن يكف كل منا عن البكاء والصراخ .. يجب أن يتسم كل منا كما أفعل أنا ، أو على الأقل أن يشكر الله أيضاً كما أفعل أنا ، لأن ابني قبل أن يستشهد بعث إلي برسالة يقول فيها إنه إذا استشهد فسوف يموت راضياً لأنه سينهي حياته بأحسن الطرق التي كان يتمناها » .

« هذا هو السبب كما نرون الذي يجعلني لا أرندى ملابس الحداد » .

قال هذا وأمسك بمعطفه الأصفر الفاتح ليريم إياه وأبهى حديثه بضحكة مجلجلة أقرب إلى الشبهة الباكية .. بشقاء داكنة تخفي بعض أسنانه الباقية ، أما عيناه فكانتا ساكنتين بلا حركة ممثلتين بالدموع .

« نعم .. نعم .. وافق الآخرون .

وفي الركن تكومت المرأة تحت معطفها تصغي باهتمام .. ترجع بذاكرتها لتذكر الثلاثة شهور الأخيرة وكيف أنها حاولت أن تجد في كلام زوجها وأصدقائه شيء .. أي شيء .. يستطيع أن يغريها ويخفف عنها حزنها العميق .. شيء يستطيع أن يعلمها كيف تستسلم الأم وترسل ابنها ليس إلى الموت ولكن حتى إلى حياة مليئة بالمخاطر . ولكنها لم تجد كلمة واحدة من كل ما سمعت .. بل لقد أصبح حزنها أعظم عندما رأت .. كما تعتقد .. أنه ليس هناك من يستطيع أن يشاركها أحزانها .

لكن الآن أدهشها ما سمعته من هؤلاء حتى أصبحت في ذهول وناكدت فجأة أنه ليس الآخرين .. ليس الناس جميعاً مخطئين .. ولا يستطيعون فهمها بل هي التي لا تستطيع أن ترتفع إلى مستوى هؤلاء الذين يستسلمون بلا بكاء .. ليس فقط لرجل أولادهم .. بل أيضاً إلى موطنهم .

.. رفعت المرأة رأسها وانحنت تصغي باهتمام أكثر إلى التفاصيل التي يحكيها ذلك الرجل لأصدقائه عن الطريقة التي استشهد بها ابنه البطل من أجل وطنه .

لقد استشهد .. وهو سعيد راض بلا ندم .

وخيل إليها أنها في دنيا لم ترها من قبل ، دنيا بعيدة تماماً عن دنياها .. وسرت في جسدها رعشة وهي تستمع إلى كل منهم يقدم النهضة لذلك الأب الشجاع الذي يملك أن يتحدث برياسة جاثي عن موت ابنه .

وفجأة وكأنها استنفذت من حلم ، التفتت إلى الرجل وسألته .

« إذن هل مات ابنك حقاً » .. ؟

نظر إليها الجميع وحلن الرجل بعمق في وجهها ، ولفترة قصيرة حاول أن يرد عليها ، ولكن خائنه الكلمات وظل ينظر إليها عذفاً كما لو كان الآن فقط .. وهذا السؤال نأكد فجأة من موت ابنه .

نأكد أنه ذهب إلى الأبد وبلا رجعة ، فنقلصت ملامح وجهه فزعاً وأخرج متدبلة بسرعة من جيبه .

وفي وسط دهشة الجميع وذهولهم الخروط في بكاء محزن يمزق الفؤاد .

اتجاهات القصة اليونانية الحديثة

بقلم: د. نعيم عطية

الأدب والحرب

على الرغم من أن الحرب العالمية الثانية وضعت أوزارها منذ ما يزيد على ثلاثين عاماً، فلا زالت أصداء هذه التجربة الإنسانية المريعة تتردد في القصة اليونانية الحديثة. ولعل من النضج النماذج على ذلك مجموعة قصصية صدرت عام ١٩٦٩ بعنوان «الليلة الطويلة» لواحد من أشهر الأدباء اليونانيين المعاصرين هو بيترس خاريس عضو الأكاديمية اليونانية. ورئيس تحرير مجلة «نياستيا» التي يرجع انشاؤها إلى عام ١٩٢٨. وتحكي الأحدي عشرة قصة التي تتألف منها هذه المجموعة عن معاناة شعب اليونان أثناء الحرب العالمية الثانية تحت وطأة الاحتلال النازي. وعلى كثير من صفحات هذا الكتاب يبدو الإنسان بكل تشوقاته إلى الحرية محاطاً بصنوف من العنف والقهر. دون أن تنطفئ في الأعماق ذبالة الأمل. وإبطال هذه المجموعة مديون من سكان الحضر والقرى والجزر يواجهون بصمود نبيل جندا غاشمين لا يعرفون سوى طلقات البنادق وسيلة للتفاهم. وعلى الرغم من ذلك يحقق هؤلاء القوم البسطاء لوجودهم توازناً وجدانياً يعينهم على تجاوز هؤلاء المحتلين العتاة بل وهزيمتهم.

وقد عبر إيليا فينيزي أديب اليونان الكبير عن ذلك ابليغ تعبير في مقدمته لأحدى رواياته، فيقول:

«إن الشعب الذي ننتمي إليه. شعب اليونان، شعب حزين بطبعه. فقد توالى عليه النكبات والكوارث والحروب والأزمات الاقتصادية. اننا نسكن أرضاً جديداً ولكنها مع ذلك عزيزة علينا. وإذا كان البحر يحوطنا فإن حياة الصيادين حياة شاقة وعرة. وليس لدينا من الخيرات ما يخفف عبء الحياة عن كواهلنا. زيتونا ينبت في الصخر. وعلى الجبال الجرداء. وقد روتها

دموعنا أكثر مما روتها الأمطار. إن أجدادنا كان لهم من الحكمة ما جعلهم يدركون أن الألم بالنسبة لمن لا يعرفه فكرة مجردة. وأن ما تلمسه بيدك وقلبك. وما تدفع ثمنه بدمك هو ما تعرفه فحسب. اننا بحق شعب شقي كثيراً. وتعذب كثيراً. وراءنا وداخلنا عذاباتنا تطاردنا في صمت. لقد أصبح الموت بالنسبة لشعبنا وجهها ملموساً. وكان على أمهاتنا ضمن كل الأعباء الملقاة على كواهلهن. أن يحافظن في صناديقهن على أكفان الأسرة».

على أن إيليا فينيزي الذي لفت أدبه أنظار النقاد الأجانب فكتبوا عنه. وفي مقدمتهم الناقد الفرنسي الكبير جايون بيكون. استطرد في هذا المقام يقول:

«إن أكثر الناس مرارة على أي حال هم أيضاً أكثرهم طموحاً. لأن هؤلاء هم الذين يثقون في الإنسان. ويأملون في الغد. ومن أجل هذا يواصلون الحياة أو بعبارة أخرى يمشون في الجري وراء الأوهام».

أدب المعركة

وإذا كان الوسط الذي تحرك فيه «أدب المعركة» أكثر ضراوة وخشونة. إلا أنه بدأ أيضاً يعول كثيراً على عامل الإرادة في دفع الوسط الاجتماعي: ومن ثم أصبح الصراع بين الإرادة واطارها أكثر إيجابية.

وقد كان لهذه الیقظة في فهم دور الإرادة والتنبيه إلى أنها ليست مجرد طرف متلق فحسب في العلاقة الاجتماعية. أثره على الرؤية القصصية خارج «كتابات الحرب» أيضاً. فأصبح القصاصون المحدثون ينزعون إلى عرض الكائن الإنساني في خضم الحركة، ومن خلال تعدد الأوساط التي ينتقل بينها وتنوع

الاحداث التي يمر بها. بما ينبغي عن تعقد روحه وتشابك حياته. وبذلك اخذت الكتابات القصصية تكتسي بطابع اكثر ديناميكية. فظهرت الى جانب «القصة الاجتماعية» «القصة السيكولوجية» و «القصة الخيالية» و «القصة الفلسفية» و «القصة الرمزية».

وبعد أن كانت القصة قبل الحرب العالمية الأولى. تكتفي بتسجيل العادات والتقاليد: وتعرض الأنماط البيئية ممزوجة بوصف الطبيعة المحلية. تعددت مناحي القصة ومشاربها واهتماماتها.

كتاب القصة الشعبية

على ان تصنيف الكتاب تبعا لذلك التصنيف الذي عرضناه للقصة ليس بالأمر السهل. لأن الكتاب تنقلوا بين انواع القصة جميعها. بل اننا نجد في القصة الواحدة أو المجموعة القصصية الواحدة اكثر من منحى جنباً الى جنب. ولنضرب مثلاً على ذلك بكتابات القصاص ديموستينيس فوتيراس. فإننا نجد النقد الاجتماعي عنده يمتزج بالخيال. وقد كان لهذا الكاتب تأثيره على جيل لاحق من الكتاب عرفوا «بكتاب القصة الشعبية» وتتصف اعمالهم بالبساطة المتناهية في السرد. وقد انجذب هذا الجيل من القصاصين على الأخص الى «النزعة الواقعية» فترجموا في اعمالهم التشاؤم المخيم نتيجة احباطات ما بعد الحرب وانعكاساتها على الأوساط الدنيا والفقيرة. ونذكر على سبيل المثال في هذا المقام المجموعة القصصية «سيمفونية الخريف» لانجلوترساكيس عام ١٩٢٩.

أما «النزعة الخيالية» فقد ارتبطت بكتابات استقيت من

التاريخ والأساطير على الأخص. ونجد فوتي كوندوغلو يدخلنا في مغامرات يلعب فيها الزمن بالنفس البشرية. كما نجد جيلاً أكثر حداثة من كتاب «النزعة الخيالية» يرتبطون في قصصهم بالكشوف العلمية في مجال الفضاء والحياة على كواكب أخرى. ولعل من ابرز النماذج في هذا المجال قصة «المرأة ذات العينين البريتين» لكانيليس. كما ينجح خادزوبولوس في الأيحاء بأجواء غامضة وعلاقات مبهمة مريبة. دون التردّي في اسار الرواية البوليسية. ومن أفضل ما كتبه في هذا المقام قصته «حلم فتاة».

أما «النزعة الفلسفية». فقد تميزت بطابعها الشجني الشعري ونجد نموذجاً طيباً لها في «الليلة الأخيرة على الأرض» التي بدأ بها بيتروس خاويس انتاجه القصصي. ونجد في قصة «المغني» للقصاص اليوناني الكبير بانايوتوبولوس تطبيقاً بارعاً لهذه النزعة في عمل جمع بين التركيز وطلاوة الفكرة. ولا يمكن أن نغفل في هذا المقام ايضاً الصفحات الوضاعة التي ضمنها نيقوس كازندزاكي عملاق الأدب اليوناني الحديث آخر كتبه بعنوان «رسالة الى الجريكو» عام ١٩٥٦.

المجتمع والنزعة الانتقادية

وقد اتجهت القصة اليونانية الحديثة نحو الأدب الاجتماعي. وكان في طليعة القصاصين الذين نزعوا الى ذلك ثيوتوكيس صاحب «الشرف والمال» عام ١٩٢٠. وباروتيس صاحب مجموعة قصصية صدرت عام ١٩٢١ بعنوان «الأب» والسيدة ايلي اليكسيو في مجموعتها «معارك خشنة من أجل حياة صغيرة» عام ١٩٣١.

وقد أصبحت النزعة الاجتماعية حافلة بالمطالب والدعوات الإصلاحية. والواقع ان المشكلات الاجتماعية وان كانت تشغل مقاما كبيرا في القصة اليونانية الحديثة الا انه يمكننا ان نقول ان القصة الاجتماعية قد سارت في مسارين. الأول: عني بدراسة البيئات الاجتماعية. والثاني: عني بتقصي انعكاسات الصراع الاقتصادي على النفس البشرية. وقد جمعت بين هذين المسارين النزعة الانتقادية. فمسير الفرد في مفهوم القصة الاجتماعية اليونانية يتوقف على ادراك متناقضات الوضع الاجتماعي. والجهد المبذول لتعديله وتصحيحه.

قضية المرأة

ومن الافكار الاجتماعية في القصة اليونانية الحديثة «قضية المرأة» وقد تجلت هذه القضية على الأخص في قصص السيدة ليليكاناكو. وقد ولدت هذه الأدبية الكبيرة في اثينا عام ١٩٠٥ ودرست الموسيقى في سويسرا واشتغلت بالصحافة. وكتبت مجموعات قصصية عديدة، بعضها بالفرنسية نشرت في امهات المجلات الأدبية في فرنسا. وبعضها باليونانية، منها «الذين ضلوا الطريق» وقد قدم لمجموعتها القصصية الاولى الكاتب الفرنسي الكبير رومين رولان. وتعتبر ليليكاناكو من انضج المواهب القصصية في الحياة الادبية اليونانية. وعندما سئلت عن احب كتبها الى نفسها قالت:

«أحب كتبتي الى نفسي مجموعتي القصصية «جحيم الأطفال» فقد ضمنيتها قصصا واقعية جمعتها عندما عملت ممرضة بمستشفى الاطفال. الذي كان يستقبل افواج الاولاد الذين يموتون من الجوع. وكان ذلك اثناء الاحتلال النازي لأثينا. ومن افواه هؤلاء الاولاد استمعت الى قصصهم. عرفت هؤلاء الاولاد عن كتب. وتأملت لهم اكثر مما تأملت لأي شيء في الوجود. لقد كانوا أفضل من أنجب وطننا على الاطلاق. اذكر منهم ولدا في الثانية عشرة من عمره تقريبا. ضمر عوده ونفرت عظامه بشكل مخيف. جذبني من ثوبي ذات يوم عندما كنت امر بجواره وقال: سيدتي الممرضة. علمت اناء تؤولفين كتبا. اكتبني عنا اذن حتى لا يطوينا النسيان عندما نموت! كان يتكلم عن الموت بكل بساطة. كما لو كان من الطبيعي جدا ان يموت الاولاد الصغار».

القصة السيكولوجية

على ان ثمة كتابا آخرين جديرين بالاعتبار ايضا. وقد ساهموا بكتاباتهم في مجال «القصة السيكولوجية او النفسية» واحدى

النزعات في هذا المقام دراسة الانسان الذي لا يستطيع ان يتأقلم بالأوضاع الجديدة التي يملها الوسط الاجتماعي. وتبدو هذه النزعة بجلاء لدى نيقوس نيقولايدس الأديب القبرصي الذي عاش في حي بولاك الشعبي بالقاهرة في قصته «المشاكس» عام ١٩٢٢ وفي «قصة سجين» لدوكاس عام ١٩٢٩ وفي «الجذور الاولى» عام ١٩٣٦ للقصاص تاتياناستافرو. وهي تدرس في عملها هذا الصعاب التي يلاقها اللاجئون للتأقلم بالبيئات التي ينزحون اليها.

وتتجلى القصة النفسية ايضا في اتجاه الكتاب الى ابراز دور الاوهام عند الشخصية التي تهرب بارادتها من الواقع. كما في «الحب ناسج الاحلام» لناريس عام ١٩٢٦ ويمكن ان تقف القصة السيكولوجية عند الصراعات العاطفية كما في «النار ذات الشعلة» التي كتبها ليدوراكيس. أو عند الانحرافات السلوكية. مثل التقصي بلا أمل عن مثل أعلى. أو عند الاخفاق في اشباع العاطفة كما في «غابة الليمون» عام ١٩٣١ لكوزمابوليتيس. وقد تصل العاطفة المستبدة الى هوى جامح يحيل الفرد الى ضحية لغرائزه كما في «الجسد» لكانيليس عام ١٩٣١ وقد تقف القصة عند الافكار المتسلطة كما في «نظرة الثعبان» لفويوكلاكي عام ١٩٣١ وقد يعكف كاتب القصة النفسية على تحليل ذاته واستكشاف مجاهلها كما فعل كسيفلوداس في «السيمفونية الداخلية» عام ١٩٣٣. وقد عمد البعض الى دراسة أوضاع الحياة الحديثة وانعكاساتها على النفسية الفردية بحملها على الاستسلام لها. وقد يمضي البطل رغم كل شيء. في تخبطه بالأوضاع الخارجية. وهذا ما نجده في رواية ثيوتوكاس «آرغو» عام ١٩٣٣ وعند بيتسليس في «مفرق الطريق» عام ١٩٣٤ وعند تيرساكيس في «المدينة الضارية» وهنا نجد الأقوياء يواجهون الضعفاء ويسحقونهم.

ولا شك ان تعدد الحالات والمخططات في القصة السيكولوجية يترتب عليه تنوعات عدة في التركيب التكنيكي للعمل. ولكن الملاحظ بصفة عامة على القصة السيكولوجية ان المغامرة ليست عنصرا خارجيا متميزا بل هي مواكبة لحركة النفس الداخلية كما ان الحدود الفاصلة بين الواقع والخيال تتلاشى من العمل الأدبي. ويصبح الوسط الخارجي عرضيا. والفرد عالما زائرا بالفانتازيا والانطباعات والتجارب الذاتية.

وتمضي القصة السيكولوجية عند تيرساكيس ونجد عرضا لاحلام الطفولة في «صفاء النجوم» عام ١٩٤٥ لبانايوتوبولوس ولعاطفة الامومة عند السيدة بوكوفالافي في «العذراء» عام ١٩٤٧ ويربط لونديميس السيكولوجية بالفلسفة في «طابت ليلتك. ايها

على تجديد الاطار الخارجي للموضوع وعلى نقل المعالجة
السيكولوجية الى مستويات أخرى غير تقليدية.

من المحلية الى العالمية

وقد مضت القصة اليونانية الحديثة تنمو وتزدهر في مختلف
ضروبها أو مناحيها، وانطلق الأدب اليوناني بصفة عامة الى
المستوى العالمي بخطى حثيثة، فترجمت الأعمال العديدة من
اليونانية الى اللغات الأجنبية. وحظيت اعمال القصص اليوناني
المعاصر اندوني ساماراكى بالترجمة الى ما يربو على عشرين لغة.
ونال كازندزاكي وسفيريس وغيرهما كثيرا من الجوائز العالمية.

ويستأهل أدب ساماركي القصصي مزيدا من التأمل، فهو
نموذج فريد لما يجب ان يكون عليه أدب القصة المعاصرة ولنستمع
اليه يقول:

«ان قارئ هذه الأيام ما عاد يطبق الأطناب. انه يريدك ان
تدخل الى الموضوع مباشرة. وان تنقل اليه ما تريد أن تقوله في
ايجاز وسرعة. لقد انتهى عهد الصفحات الضافية من الوصف
المتعم لسحنة البطل وملابسه وللكرسي الذي يجلس عليه ولطريقة
كلامه وإيماءاته. كل ما ليس ضروريا يجب أن ي حذف، فالإبقاء
عليه خطيئة فنية بحسب مفاهيم العصر الحاضر. ان القارئ يريد
ماغلا ثمنه وخف حمله. ولهذا فإن القصص المعاصر، وان كان
مطالباً بأن يحقق الأهداف التي يسعى اليها القصاصون الكبار
السابقون. الا انه مطالب ان يحقق ذلك في لغة تتفق وروح
العصر. ان «لغة التلغراف» هي لغة القصص المعاصر. ومع ذلك
يجب أن يكون ما يقدمه فنا. ان في هذا سهولة تقررت له، ولكن
ثمة مصاعب جديدة القاها على كاهله مطلب الایجاز وسرعة
التوصيل. وعلى مدى نجاح القصص في اجتيازها واعطاء حلول
لها يتوقف نجاحه اليوم».

ولئن تعددت القصص اليونانية التي تلت الحرب وتنوعت -
فإنه يجمع بينها محاولة ربط القومي بالعالمي، واعلاء النظرة
الديناميكية الى الوجود الانساني على النظرة الاستاتيكية. واخيرا
نجد الكتاب اليونانيين الجدد، سواء واجهوا الفرد أو واجهوا
الجماعة - يصلون في اعمالهم الى مشكلات تتعدى الوسط اليوناني -
وتقتضي حلولها التقصي عن مدلول اشمل للانسان. وبذلك
يساهم الأدب اليوناني الحديث في اثراء التجربة الانسانية العالمية.

الحياة» عام ١٩٤٦. وهو ما نجده ايضا عند كاراجاتسيس في
«النوم الطويل» وعند نيقوس كازندزاكي في «اليكس زوربا» وهي
رواية كريتية، تضع وجها لوجه شابا يقضي ساعاته في قراءة
الكتب ورجلا حنكته تجارب الحياة. وتحملنا الذكريات بعيدا
الى الماضي في «الاحياء القديمة» لديمترى اديس عام ١٩٤٧. اما
نيقولا ئيدس فقد مزج المعالجة السيكولوجية بالوصف التفصيلي
للتقاليد والمشاهد المحلية في «ابعد من الخير والشر» عام ١٩٤٣
و«المسامير الثلاثة» عام ١٩٤٨ وهذان العمالان صدرا في القاهرة
انذاك.

القصة الرمزية

وفي مجال «القصة الرمزية» ظهر تيار من القصص يقوم على
وصف المناظر الطبيعية وكثيرا ما لا يقصد وصف الطبيعة لذاته،
او يطعم بتأملات فلسفية او خلجات نفسية وتقترب قصص
وصف الطبيعة من كتب الرحلات. وهي ضرب من «النثر
القصصي» تفوق فيه كازندزاكي واورانيس وفينيزي
وبانيوتوبولوس الذي اصدر كتابه «الجعران...» وصف فيه
تفاصيل رحلته الى مصر في اوائل الخمسينات...

الكتابات اللاحمية

ولقد سعت التيارات الأدبية في اليونان - على الأخص في
مجال القصة والرواية - الى الاستفادة بالتجارب المعاصرة، سواء
في الشكل او المضمون، فقدم كتاب اليونان انتاجهم القومي في
قالب عصري، ويفخر الادباء اليونانيون بأنهم يثرون بعطائهم
الأدب الأوربي، ويرفضون التقيد بالمحلية، ومن ثم تخلصوا من
الحذلقات والزخارف اللفظية، مقربين لغتهم الأدبية من لغة كل
يوم. وقد أخذت شخصية الأديب اليوناني تتضح بجلاء. فقد
طوع أسأوبه بحيث لم يعد يكتفي بأن يقدم لقارئه لوحات «شعبية»
فحسب. بل استخدم لغته للتعبير عن رؤاه «الذاتية» من خلال
اختيار موضوعاته وتفسيراته للمواقف والأبطال. كما ان ثمة تيارا
جديدا بدأ يغزو القصة اليونانية الحديثة نجده على الأخص لدى
جورج ثيوتوكا - وفراسوس كاستاناكيس وكاراجاتسيس - وهوتيار
الكتابات اللاحمية عن احداث تدور في بقاع أخرى من العالم
غير اليونان، أو بين أشخاص من جنسيات أخرى. وقد جعل
بانايوتوبولوس العديد من أبطاله في قصص مجموعته الأخيرة
«فلامينجو» الصادرة عام ١٩٦٣ من الافريقيين السود يصارعون
من اجل التحرر من اغلال العبودية. وقد ساعدت هذه اللاحمية

دائرة المعارف

فلسفية

ج

جنون :

زوال العقل أو فساد ، يستعمل هذا اللفظ في الطب الشرعي خاصة دون تحديد دقيق لمعناه ، فهو يشمل إما النقص العقلي الولادي ، أو زوال القوى العقلية بعد وجودها بحيث يكون الشخص في الحالتين غير مسؤول عن أعماله ، وتسمى حالات النقص العقلي الولادي أي منذ الولادة ، وحالات فساد القوى العقلية بعد وجودها بالذهان .

ح

حلم :

ما يراه النائم من صور ذهنية حية تتابع عادة بدون ربط ولا نظام منطقي ، وأما عن مضمون الحلم ، فإن مدرسة التحليل النفسي تميز بين المضمون الصريح كما يراه النائم ، وبين المضمون الكامن الذي يكشف تأويل الأحلام عن دلالات ، والأول رمز للشاني ، وينطوي المضمون الكامن على الرغبات المكبوتة .

خ

خبرة :

الحالة الشعورية كما يعانيها الشخص ، والخبرة هي نشاط أكثر منها حالة ، وعندما تتكامل جميع الأحداث النفسية لفرد ما في لحظة معينة أو في أثناء فترة معينة من الزمان ، يطلق على ذلك خبرة ، والخبرة أيضاً هي ما يكتسبه الشخص من تجاربه اليومية لحسن تدبير الحياة .

د

دعوة :

في علم النفس ، الدعوة هي الميل القوي لمهنة أو فن أو حرفة عند شخص من الأشخاص ، حاصل على كفاية تلائم هذا الميل .

ذ

ذكاء :

القدرة على مواجهة المواقف الجديدة بنجاح ، أو حل المشكلات الجديدة بسابقتكار

ا

الأن :

الأن عند مدرسة التحليل النفسي هو ذلك الجانب من النفس الذي يتميز نتيجة للاتصال بالعالم الخارجي ، والذي يقوم بوظيفة الوقوف على الواقع ، وبوظيفة قبول بعض الرغبات أو المطالب التي تصدر عن الدوافع الفكرية بعد ضبطها والانتقاء منها ، والأن يتصف بالشعور على أن بعضه رغم ذلك ... لا شعوري .

ب

برانونيا :

اختلال بليغ في القوى العقلية ، يؤدي إلى اختلال جميع وسائل التكيف والتوافق العقلي والاجتماعي ، وإلى اضطراب كلي في الشخصية ، مع فقد للقدرة على الاستبصار ، والبرانونيا نوع من الذهان المزمن من أعراضه الرئيسية الهداء الثابت المنظم ، وقد يبدو المريض سليماً من حيث القدرة على الاستدلال والمحاكاة ، غير أنه يبني استدلاله على اعتقادات فاسدة وهمية ، ومقدمات بالجملة .

ت

تحليل نفسي :

طريقة ابتدعها سيجموند فرويد لعلاج الأمراض النفسية ، وعنده أن التحليل النفسي وليد الضرورة الطبية ، فهو يرجع إلى الحاجة إلى اسعاف ضحايا الأمراض العصبية الذين لا يمكن أن يسعفهم العلاج بالراحة أو الحيامات أو الكهرباء ، أما مهمة التحليل النفسي فهي الوصول إلى أعماق معرفة ممكنة للمنظمات الثلاث التي تكون في مجموعها الشخصية السيكولوجية ، وهي الأن والهو والأن الأعلى .

ث

ثأر :

دافع يلزم الفرد من عصبية خاصة بالانتقام ، أي الثأر لأحد أقرائه عن قتله ، وأقرب أقرابه المقتول هو صاحب الثأر ، فإذا مات قبل أن يثأر ، ورثه في واجب الثأر من يليه من أقرابه القتل ، والثأر عادة موجودة لدى كثير من الشعوب .

الوسائل الملائمة لها ، ويميز بين أنواع الذكاء بالقياس إلى طبيعة المشكلة وطبيعة الوسائل المستخدمة لحلها ، فالذكاء النظري هو القدرة على معالجة المعاني والرموز ، والذكاء العملي هو القدرة على معالجة الأشياء ، والذكاء الاجتماعي هو القدرة على معالجة الأشخاص ، في مواقف اجتماعية ، ولم يقدّم بعد الدليل على أن هذه الأنواع الثلاثة من الذكاء متميزة بعضها عن بعض تمام التمييز .

ص

صادية :

الحصول على اللذة الحسية أو على إشباع الرغبة الحسية أو عليها معاً ، يانزال الأذى البدني أو النفسي بشخص آخر ، ويمكن أن تستقل وتصبح شكلاً من أشكال الانحراف . فتسيطر على حياة الفرد ، والصادية نسبة إلى الماركيز الفرنسي المشهور دي صاد .

ض

ضمير :

في علم النفس قوة حاكمة لضبط النفس ونوجيه السلوك ، وحرية الضمير ، معناها انفضاء الاكراه في الآراء والمعتقدات .

ط

الطب العقلي :

فرع من فروع الطب ، يتناول دراسة جميع الاضطرابات العقلية والنفسية وعلاجها ، وتوضيح وسائل الوقاية والصحة العقلية ، وهو يستند من جهة إلى علم النفس المرضي ، ومن جهة أخرى إلى علم النفس العام .

ظ

ظن :

الظن هو الاعتقاد الراجع مع احتمال النقيض ، ويستعمل في اليقين والشك ، وقبل الظن أحد طرفي الشك يصفه الرجحان ، أما الظن الحق ، فهو نوع من الالهام وليس اكتسائاً عقلياً .

ع

عصاب :

مرض نفسي ، أو مجموعة أعراض نفسية تصحبها أحياناً مظاهر جسمية شاذة ناشئة عن عوامل نفسية كالانفعالات المكبوتة والصدمات والصراع بين الدوافع المتناقضة ، والمظاهر الجسمية الشاذة (كالاعراض الجسمية في المسنبريا) ، تعود فتؤثر بدورها في الحالة النفسية . ومن أهم الأعراض العصابية النفسية المتخاوف المرضية ، والحصص النفسي ، والأفكار الثابتة والشك المرضي . ويكون العصاب شاعراً بشدود حالته محتفظاً بقدرته على الاستبصار ، بخلاف الذهالي . . أي المصاب بمرض عقلي .

وقد فرقّت مدرسة التحليل النفسي بين عصاب نفسي المنشأ ، وعصاب جسمي المنشأ أو عضوي المنشأ .

د

الرسم الكهربائي للمخ :

تسجيل النشاط الكهربائي الطبيعي للخلايا العصبية في المخ ، في صورة ذبذبات تختلف أشكالها باختلاف سن الشخص ونشاطه الحسي والحركي والذهني ، كما قد تختلف اختلافاً نوعياً في بعض الأمراض العصبية (عضوية أو وظيفية) وبعض الأمراض العقلية ، وقد بدأ باستخدام هذا الرسم في تشخيص بعض الأمراض كالصرع وأورام المخ .

ز

زهد :

في علم الأخلاق أصلاً ثم في علم النفس ، المبالغة في احتقار اللذة الحسية والزهد فيها والاعراض عنها .

س

سوي :

كما ما كان في حالة اعتدال طبيعية تتوسط طرفي الاقراط والتفريط وهي حالة غير مطلقة ، كما أن السوي هو ما انعقد الإجماع على أنه يطابق أو يمثل نموذجاً أو معياراً أو مستوى ، واللفظ يستخدم أحياناً بمعنى سليم أو عادي ، وفي الحالة الأولى يضافه المرضي ، وفي الثانية الشاذ أو الخارق للعادة .

ش

الشخصية :

نظام متكامل من مجموعة الخصائص الجسمية والوجدانية والنزوعية والادراكية التي نعين هوية الفرد ، وتميزه عن غيره من الأفراد تميزاً كاملاً ، وللشخصية جانبان . . جانب ذاتي وآخر موضوعي ، أما الجانب الذاتي فهو ما يعبر عنه بالانية ، أي شعور الشخص بذاته ، على أن هذا الشعور ليس أولياً بل يتكون بالتدرج ويمر بعدة مراحل مبتدئاً بالشعور بالذات الجسمية ثم بالذات النفسية وأخيراً بالذات الاجتماعية ، على أن المرحلتين الأخيرتين تمتدتان إلى حد كبير ، ولذا يطلق عليها مجتمعتين الذات المعنوية في مقابل الذات الجسمية .

أما الجانب الموضوعي فهو ما يعرف بالخلق ، والخلق هو نظام متكامل من السمات أو الميول النزوعية التي تتيح للفرد أن يسلك إزاء المواقف الخلقية وأوضاع العرف سلوكاً متفقاً



غريزة :

الميل الفطري الذي يدفع الكائن الحي إلى العمل في اتجاه معين تحت ضغط حاجاته الحيوية ، ولا يقوم النشاط الغريزي على سابق خبرة أو تعلم ، والغريزة عنصر مشترك بين جميع أفراد النوع الواحد ، ويحسن قصر مفهوم الغريزة على وصف الجانب السلوكي ، وحتى في هذا الجانب فقد فقد مفهوم الغريزة قيمته الآن .



فصام :

مرض نفسي ، من أهم أعراضه انطواء المريض على نفسه ، والنكوص ، والتجول الذهني في عالم الخيال والوهم ، وعدم الاتساق بين المزاج والفكر ، فضلاً عن البلادة الوجدانية ، وفساد الحياة الانفعالية ، والتفكك العام في الوظائف العقلية . وللقصام أربعة أشكال رئيسية ، القصام البسيط ، وعرضه الرئيسي الفرار من الواقع ، وقصام المراهقة وأعراضه الرئيسية تقمص الكون وأفكار العظمة ، القصام الهذلي وعرضه الرئيسي هذيان الاضطهاد ، ثم القصام الكتاتوني وأعراضه الرئيسية الجمود والصمت والمناومة السلبية أو الإيجابية .



قلق :

حالة نفسية غير سارة من التوتر العصبي ، تدل على أن المريض يتوقع خطراً في اللاوعي ، ويحدث القلق عندما لا يستطيع الشخص أن يتخذ اجراء إيجابياً تجاه هذا الخطر ، أما مجاهاته أو الفرار منه ، والأساس النفسي للقلق هو الخوف من الأذى ، أو من فقدان الحب ، ويكثر القلق عند الأطفال والمراهقين وعند النساء في سن اليأس .



كبت :

عملية نفسية لا شعورية ، نحول دون خروج الأفكار والرغبات المؤلمة أو المحرمة إلى نطاق الشعور ، رغم بقائها حية فعالة في اللاشعور .



لا شعور :

هو الجانب المعزول من الحياة النفسية عن الشعور المباشر ، والذي لا يمكن استرجاع مضموناته بإرادة الشخص لعدم ورودها من قبل في مجال الشعور ، كالدوافع الغريزية الدلوية ، أو كبتها وعدم تذكرها لعدم ملائمتها للواقع الخلقى أو لما تتضمنه من تهديدات لوحدة الذات وتماسكها ، كالرغبات الجنسية والعدوانية المحرمة ، والخبرات الانفعالية المؤلمة ، واللاشعور من المفاهيم الأساسية في نظرية التحليل النفسي ، لتفسير بعض جوانب النشاط العفلي ونشأة الأمراض النفسية .



ملاخوليا :

أو المرض السوداوي ، وهو ذهان ، من أهم أعراضه الاكتئاب ، وهبوط النشاط الحركي ، وانعدام الاهتمام بالعالم الخارجي ، والأرق ، ورفض الغذاء ، وطلب الانتحار ، ويعتبر أحد جانبي الذهان الدوري المعروف بذهان الهوس والاكتئاب .



نرجسية :

اصطلاح مشتق من الأسطورة الاغريقية القديمة عن نرجس الذي هام بنفسه ، قطال نظره إلى مياه البحيرة معجباً بجماله ، حتى تحول إلى الزهرة المعروفة بهذا الاسم ، زهرة النرجس ، ويقصد بها في التحليل النفسي ، تلك المرحلة التي تتميز بميل الطفل إلى اتخاذ ذاته موضوعاً لعشقه ، وهو ميل يشتد في الحالات المرضية ، وخاصة في الأمراض العقلية .



هستيريا :

مرض نفسي ، من سماته البارزة القابلية الشديدة للإجاء والتقلب الانفعالي وضعف الشخصية الوجدانية وكذلك عتوى الشعور ، وينشأ عن صراع بين الذات الشاعرة والرغبات اللاشعورية بطريقة رمزية ، ويعتبر المرض الهستيرى على الرغم من شدوده ، ضرباً من ضروب التكيف الناقص . وعندما توجد أعراض جسمية يسمى المرض بهستيريا التحولية ، وقد يبدو المريض في حالة من الفرح وعدم الاكتراث ، أما إذا كانت الأعراض مقصورة على المخاوف الشاذة والقلق ، فيسمى المرض بهستيريا الحصرية .



وجدان :

يشمل الوجدان في علم النفس جميع الحالات النفسية من حيث تأثرها باللذة ذو الألم ، وهي الحالات غير المؤدية إلى المعرفة في مقابل عمليات التصور والتفكير ، ويسطلق الوجدان على الانفعالات والمواقف والأهواء ، يستعمله بعضهم بمعنى الحدس ، أو بمعنى شبيه بالحدس ، وفي هذه الحالة يعتبر وسيلة ممتازة من وسائل المعرفة .



يونيغ ، كارل جوستاف :

(١٨٧٥ - ١٩٦١ م) عالم نفسي سويسري ، وطبيب أمراض عقلية ، أسس مدرسة علم النفس التحليلي ، بعد انفصاله عن سيجموند فرويد في عام ١٩١٣ م ، يرى أن اللبيدو أو «الهوى» طاقة أولية لا جنسية ، شبيهة بالوثة الحيوية عند هتري برجسون ، وأنه وراء اللاشعور الفردي ، لا شعور جماعي ، يتكون من أنماط قديمة من النزعات والنصريات الموروثة ، وضع اختبار تداعي المعاني للكشف عن العقد النفسية ، ونظريته في أنماط الشخصية ، نشرت مذكراته عام ١٩٦٣ م ، بعد وفاته .

بالتالي ليس ناظم الملحمين .. إلا أن الحفريات والدراسات اللغوية المفارئة ، أثبتت أن «هوميروس» وجد بالفعل وأنه ناظم الملحمين .. وبرزت مشكلة أخرى ، هي ادعاء عدد من المدن أن «هوميروس» ولد وعاش بها مثل أثينا وأزمير وخيوس وكولوفون .

ونعتبر «اللياذة» و«الأوديسا» من شعر الملاحم ، ولذا ترجمنا إلى معظم اللغات الحية ، وقد نرجم «البستائي» الالبادة شعراً باللغة العربية .
فسم علماء الإسكندرية «اللياذة» أربعة وعشرين جزءاً ، تصب غضب أخيلئوس وما أصاب اليونان من نتائجها ، ونبدأ الملحمة بخلاف بين أجامثون ، فائد الحملة اليونانية ضد طروادة ، وبين أخيلئوس الذي يقرر الانسحاب غضباً من أجامثون ، فبصل وفد لاسترضائه ، ولكنه يردهم ، ويسمح لصديقه بانروكلئوس بدخول المعركة بدلاً منه ، فبلى مصرعه على يدي هكتور ، فثور أخيلئوس وبقتل هكتور ، ثم بأسف ويتول دفته في حفل مهيب .

أما «الأوديسا» فنكون من ٢٤ نشيداً ، ونبدأ بمحاولة نلئاخوس البحث عن أبيه أودوسئوس الذي طال غيابه بعد سقوط طروادة .. وبعد فزة يعلم أن أباه وقع أسيراً ، فيقوم بمحاولات بنجح بعدها في فك أسرهم ، ويدبر معه حيلة للانتقام من هؤلاء الذين فهروا بنبليها أم نلئاخوس وزوجة أودوسئوس .. وفي النهاية يعود أودوسئوس ليسزد حكمه ويعيش آمناً في وطنه مع ابنته وزوجته .

● من القاهرة يسأل القارئ عبد الحميد محمد عثمان عن اسم الشاعر القائل :

أعلمه	الرمابة	كل	يوم
وكم	علمنه	نظم	القوافي
فلم	قال	فافية	هجائي

كما يسأل عن تاريخ ولادته .. ووفاته .

● فائل هذه الأبيات هو الشاعر «معن بن أوس المزني» ، وهو رضيع عبد الله ابن الزبير وصاحبه .. كف بصره في آخر عمره .. ولم نجد في الكتب والمراجع التي بين أيدينا ما يشير إلى تاريخ وفاته .. أو ميلاده .
وقد نسب «ابن دريد» في الاشتقاق هذه القصيدة لمالك بن فهم الأزدي . وقال الخالديان في الأشباه والنظائر عن الشطر «فلما اشتد ساعده رماني» إنه بروى بالسين من السداد .. وبالشين أكثر .



● من دولة قطر تسأل الأخت (سمية درويش الفار) عن «بوذا» الذي تسمع عنه كثيرا ويتناهى إليها أن أهل الهند واليابان يؤمنون بديانته ، وهي تود أن تعرف نبذة عنه وعن حياته .

● كلمة «بوذا» تعني في اللغة السنسكريتية «المتور» وهو اللب الذي أطلق على الزعم الهندي ومؤسس مذهب البوذية .. ونسم حياة «البوذا» بطابع الأساطير وقد ولد حوالي ٥٦٤ ق.م ، وتوفي حوالي ٤٨٣ ق.م .. وكان ينحدر من أسرة من طبقة الكشاتريا الثرية ، فكان والده يشغل منصب حاكم أحد أفاليم نيبال .. نزوج «بوذا» أو «سيد هارثا» وهو في التاسعة والعشرين وأنجب طفلاً .. لكنه نبذ حياة الزرف وأصبح «ناسكا» بهم على وجهه في البلاد .

جاء بفكرة «رسالة التنوير الكبرى» ووضع مبادئ المذهب البوذي ، فاجتمع حوله من المريدين من أصبحوا دعاة البوذية الأوائل الذين نشروا المذهب خارج البلاد .. وأطلق على «بوذا» ثلاثة أسماء هي «باجافا» أي «السيد» و«تاجانا» أي «الشخص الحاضر» أو «الحاضر» و«بوذا» ليصبح اسمه الكامل «السيد الحاضر بوذا» بدلاً من اسمه الأول «سيد هارثا» .. وهو لم يأت يدبانه .. ولكن مجرد أفكار أن بها عقل مخلوق جاءت في وقت جذبت إليها الناس فتعلقوا بصاحبها .

● من السعودية يسأل الأخ عبد اللطيف خوجة عن ملحمتي (اللياذة) والأوديسا وعن ناظمها .

● (اللياذة) بالذال وليست (الالبادة) بالذال ، نظمها هي و«الأوديسا» الشاعر اليوناني الأول «هوميروس» ، الذي يرجع أنه عاش في القرن الثامن قبل الميلاد .. وقد نظم الملحمين باللهجة الأبولية .. وقبل إن «هوميروس» لم يوجد وأنه

مناقشات

و تعليقات



- ﴿ وتاديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ﴾ «الصفات ١٠٤-١٠٥» .
- ﴿ يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فبكيذوا لك كيداً ﴾ «يوسف ٥» .
- ﴿ ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً وقال يا أبت هذا تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً ﴾ «يوسف ١٠٠» .
- ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ «الاسراء ٦٠» .
- ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله ﴾ «الفتح ٢٧» .

فمن هذا الاستقراء نجد أن القرآن استعمل كلمة الرؤيا للأنبياء لصدقها والمرتان الآخرين في رؤيا العزيز وقد صدقت وتحققت .

- حيث كانت واضحة - كما بين سياق القرآن - للعزيز ، وإن بدت للملا من قومه هواجس أوهام وأخلاق .
- ﴿ وقال الملك إني أرى سبع يقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنيلات خضر وآخر يابسات ، يا أيها الملا افتشوني في رؤياي إن كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ «يوسف ٤٣» .

وفي نهاية سياق القصة يظهر لنا القرآن صدق رؤيا العزيز وإنها كانت من الإلهام وليست أضغاث أحلام .
ولعلي بهذا استطعت أن أبين المراد وأن ما رآه إبراهيم ، ويوسف والرسول صلى الله عليهم جميعاً وسلم لم تكن أحلاماً بل رؤيا .. والله أعلم .

عدنان أبو اسلام

الأردن - الزرقاء

مجلة الفيصل - ص ١٥٥

نشرت مجلة «الفيصل» الغراء في عددها الثاني شهر شعبان سنة ١٣٩٨هـ الموافق يوليو ١٩٧٨م . مقالاً للأستاذ سعيد حافظ يعقوب بعنوان «الأحلام عند ابن سينا» حيث أجاد وأحسن الأستاذ في تطرقه واستيعابه لهذا الموضوع بالذات . ولكن ما أحب أن أذكره هنا ، أن الأستاذ وقع في خطأ بياني (قرآني) فقال في الهوامش في آخر المقال وبالذات في البند الثاني «الأحلام : في القرآن الكريم ورد ذكرها في عدة مواضع كحلم سيدنا إبراهيم يذبح ابنه إسماعيل وحلم سيدنا يوسف وغيرها» . ص ١١٦

وللتذكير والتنوير أحب أن أدلي بدلوي في هذه الفقرة بالذات وأقول لو عدنا إلى استقراء الآيات التي وردت فيها كلمة الحلم لوجدنا ما يلي :

عدم استخدام القرآن لكلمة الحلم «كروية صادقة» أي يمكن أن تتحقق . بل كل ما يتحقق ورد بلفظ رؤيا . والحق أن أكثر المعاجم العربية جمعت بين الحلم والرؤيا في معنى واحد ولكن القرآن يبين لنا عكس ذلك ، فقد استعمل القرآن الحلم أو الأحلام ثلاث مرات ، يشهد السياق بأنها مجرد هواجس وأضغاث وأخلاق . والغريب أيضاً أنها بصيغة الجمع لتدل على تعددها بحيث لا تتميز عن بعضها البعض .

﴿ بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء ﴾ الأنبياء وعلى لسان الملا ، من قوم العزيز :

﴿ قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين ﴾ «يوسف» .
وأما «الرؤيا» فوردت في القرآن في سبعة مواضع - كلها في الرؤيا الصادقة ولم تستعمل إلا بصيغة المفرد ، لماذا ؟ دلالة على التميز والوضوح والصفاء ومن بين المرات السبع هذه ، جاءت - أي الرؤيا - خمس مرات للأنبياء فهي من الإلهام - الوحي - أو من أقسام الوحي .

الموسوعة الموسوية

وهي موسوعة في المعارف الإنسانية مبنية حسب الحروف الهجائية .. تحتوي على معلومات وثائقية وإحصائيات ودراسات موجزة في الأدب والتاريخ والاقتصاد والفلك وعلم النفس والتربية والفلسفة والقانون والدين والاجتماع فضلاً عن تراجم كبار المفكرين والأدباء والعلماء ، من وضع حسان بندير الدين الكاتب .

والموسوعة تصدر على أجزاء يضم كل جزء حرفاً من الحروف الهجائية بحيث تكتمل الموسوعة بإكمال الحروف الثمانية والعشرين أي ٢٨ جزءاً في سبعة مجلدات .

وقد وصل إلى المجلد الأجزاء ٥ و ٦ و ٧ من المجلد الثاني ، ويقع كل جزء في ١٢٠ صفحة من القطع المتوسط ويصدر عن مطابع الأديب بدمشق .

تنمية القوى البشرية

كتاب يعطي فكرة عن معنى القوى البشرية ومعنى التنمية والمبادئ الأساسية التي تقوم عليها سياسات تنمية القوى البشرية ونظورها في البلدان النامية والمتقدمة ، وكذلك أساليب التخطيط لهذه التنمية فيما يتعلق بالتعليم والصحة والهجرة العمالية .. وفي جزء خاص يستعرض الكتاب هذه الدراسات جميعاً من الناحية النظرية ليطبقها على المملكة العربية السعودية ، على اعتبار أنه موجه إلى الطالب السعودي في المقام الأول .. ويقع الكتاب المزود بالخرائط والرسوم البيانية والإحصائيات في ٢٧٠ صفحة من القطع المتوسط لمؤلفه الدكتور مدني عبد القادر علاقي الأستاذ المساعد بجامعة الملك عبد العزيز بمكة .. إصدار دار الشروق بجنده عام ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .

والديوان يقع في ٦٤ صفحة من القطع الصغير صدر عن مطبعة الوطن العربي بجلب .

لؤلؤة

كتاب يضم سبع عشرة قصة قصيرة ، بعضها تبيل إلى الأقصوصة أو الرواية القصيرة أو القصة الطويلة .. وكلها نصف أحداث ومواقف عاشتها الأمة العربية منذ الحملة القرنسية على مصر إلى أن أشرق ضوء الفجر بانتصارات أكتوبر وإيجادها ، كما يقول المؤلف غبريال وهبة .. والمجموعة تقع في ٢٠٠ صفحة من القطع الصغير ، صدرت عن روايات الهلال بالقاهرة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

على دويب الله

ديوان يضم ست عشرة قصيدة قصيرة من الشعر العمودي أحياناً ومن الشعر الحر أحياناً أخرى .. بعض القصائد يتخذ شكل الخواصات المقفاة وبعضها يتخذ شكل القصيدة المتصلة بقافية واحدة .. وقد كتب الشاعر محمد المنتصر الريسوني صاحب الديوان مقدمة نثرية تحدث فيها عن الوجود والإسلام ، ثم تحدث عن الفن الشعري بين الجاهلية والإسلام .. يقع الديوان في ٨٢ صفحة من القطع الصغير ، وصدر في المغرب عام ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

المعرب تبه التاريخ

كتاب يعرض لأحداث المغرب وتطوراتها في الميادين السياسية والدينية والاجتماعية والعمرائية والفكرية منذ ما قبل الإسلام إلى العصر الحاضر .. ويتناول هذا المجلد الثاني من الكتاب بداية المربين حتى نهاية السعديين .. والكتاب تأليف إبراهيم حركات ويقع في ٤٩١ صفحة من القطع المتوسط ، أصدرته دار الرشاد الحديثة بالدار البيضاء عام ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

دور الامارة في التنمية

محاضرة ألقاها صاحب السمو الملكي الأمير خالد الفيصل بن عبد العزيز ، أمير منطقة عسير وصاحب دار الفيصل الثقافية التي تصدر عنها مجلة « الفيصل » ، في افتتاح الموسم الثقافي لكلية الآداب بجامعة الرياض .. وقد استعرض المحاضر نظام الإمارة منذ فجر الإسلام وحتى اليوم ، مشيراً إلى تغير النمطية من ولاية إلى مقاطعة وإقليم إلى إمارة ، وعلاقة المسؤولين عنها بالوزارات المختلفة ثم بالحكم نفسه أو ولي أمر البلاد أو ملكها .. والمحاضر إلى جانب الاستعانة بالتاريخ والشريعة الإسلامية ، يستشهد بنظم النظميين التي عاشتها المملكة منذ توحيد أقاليمها عام ١٣٥١هـ - ١٩٣٢م حتى اليوم ، ويستشهد بدراسات عدة تناولت تاريخ ونظور نظم الإدارة .. طبعت المحاضرة في كتيب يقع في ٢٤ صفحة من القطع المتوسط ، أصدرته جامعة الرياض ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

مع الشعراء

كتاب يضم دراسات عن عشرين شاعراً من القدماء والحديثين وآراء كبار الأدباء في أشعارهم .. كما يضم الكتاب خواطر أدبية عن هؤلاء الشعراء وعن بعض أدباء القرب ومفكره .. ومؤلف الكتاب هو الشاعر السعودي محمد بن علي السنوسي الذي يستشهد في دراساته وخواطره هذه بأشعار الشعراء دون أن يستشهد بأشعاره التي صدرت من قبل في أربعة دواوين .. يقع الكتاب في ١٥٤ صفحة من القطع المتوسط ، أصدرته نادي جازان الأدبي ضمن مطبوعاته عام ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .

مناجيب المهد

ديوان يضم ٢٤ قصيدة قصيرة من الشعر المفق ، تدور جميعها حول مهنة المعلم ومناجيبه .. والمؤلف هو الشاعر السوري محمد فهمي الحمدان الذي أصدر من قبل ديوان بعنوان « زهرة من الفتيطرة »

المختصر

من كتاب نشر النور والزهر

كتاب يقدم تراجم أفاضل مكة المكرمة من القرن العاشر إلى القرن الرابع عشر .. والمؤلف الشيخ عبد الله مرداد أبو الخير يعني بالأفاضل علماء وأدباء أم القرى خلال القرون الخمسة الأخيرة .. وقد قدم في كتابه أو موسوعته بجزئها ٦٠٥ ترجمة اختصرها ورتبها بحسب الحروف الأبجدية محمد سعيد العامودي وأحمد علي وقدم لها عبد القدوس الأنصاري .. يقع الجزء الأول في ٢٥٦ صفحة من القطع المتوسط ، ويقع الجزء الثاني في ٢٢٤ صفحة من القطع المتوسط ، أصدره نادي الطائف الأدبي ضمن مطبوعاته بمؤسسة مكة للطباعة والإعلام ، رجب ١٣٩٨هـ - يونيو ١٩٧٨م .

اللسان العربي

مجلة دورية للأبحاث اللغوية ونشاط الترجمة والتعريب ، يصدرها مكتب تنسيق التعريب بالرباط (المملكة المغربية) تحت إشراف المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم بجامعة الدول العربية .. وقد ورد الجزء الثاني من المجلد الثاني عشر بعنوان « معاجم » ويحتوي على سجل أعمال مجامع اللغة العربية والمجالس العليا للعلوم والآداب والفنون ومجالس الجامعات والمعاهد العلمية ومجالس المهتات والمراكز الوطنية للتعريب وآراء رجال الفكر والعاملين لإعلاء اللغة العربية وجعلها في مستوى اللغات العالمية الحية .

ومن موضوعات هذا الجزء من المجلد ١ - معجم النيات الأصيل ، ٢ - لآء العرب ، ٣ - الأصل العربي لمفردات طب العيون ، ٤ - معجم الطيران العام ، ٥ - قائمة مصطلحات علم التشريح ، ٦ - معجم جيولوجيات المباء الجوفية ، ٧ - مصطلحات المطبخ ، ٨ - مصطلحات القطارة . ويقع هذا الجزء في ٤٧٠ صفحة من القطع الكبير ، صدر عام ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .. المدير المسؤول للمجلة الأستاذ عبد العزيز بنعبد الله .



إعلانات من مؤسسة النقد العربي السعودي إلى الجمهور الكريم

نظراً لعزم إدارة مؤسسة النقد العربي السعودي نقل مركزها الرئيسي من مدينة جدة إلى مدينة الرياض، يُرجى من الجمهور الكريم ممن له علاقة بالمركز الرئيسي أن يوجه جميع مراسلاته البريدية والبرقية اعتباراً من أول ذي الحجة ١٣٩٨ الموافق أول نوفمبر ١٩٧٨ على العنوان التالي:

أرقام التلكس :
باللغة العربية ٢٠١٤٦٦

باللغة الإنجليزية { 201734
201735
201736
201737

مؤسسة النقد العربي السعودي
المركز الرئيسي : صندوق بريد ٢٩٩٢
الرياض
العنوان البرقي : مركزي - الرياض
أرقام الهاتف :

٨٩٠٤٤
٨٩٠٦٦
٨٩٠٧٩

علماً بأن فرع مؤسسة النقد العربي السعودي بجدة
سيستمر في أداء نفس خدماته السابقة للجمهور
الكريم والبُنوك دون تغيير

● الأخ محمد زكريا عبد الله - الرقة - سوريا

بعض الفائزين في المسابقة يجيبون على جميع الأسئلة .. وبعضهم يحصلون على أعلى نسبة من العلامات لهذا توزع الجائزة الواحدة بين فائزين لعدم توافر الاجابات الكاملة الصحيحة .

● الأخ عثمان أبو بكر صالح - الظهران - السعودية

نشكرك عميق الشكر على ثنائك .. ونأمل أن يجد فيها القارئ دائماً كل مفيد وجديد .. ونتمنى أن تتحقق للرجل أمنيته في دراسة اللغة العربية .. موضوع رغبتك الاشتراك في المجلة أحيل إلى الجهة المختصة .. تحياتنا .

● الأخ محسن عباس - تونس

كاتب الموضوع الذي أشرت إليه لم يزودنا بمعلومات عن حياته .. وفي اعتقادنا أن قيمة الموضوع بمضمونه لا بكاتبه ..

● الأخ محمد هميلة - مسكن - تونس

لا نذكر شاعراً بالاسم السذي سمعته .. وربما التبس عليك الأمر فهناك شاعر اسمه « أبو الشمقمق » .. نشكر لك اهتمامك بالمجلة .. ونأسف لعدم تمكننا من تلبية طلبك في ارسال الأعداد التي تنقصك .. لك تحياتنا .

● الأخ رياض حارس -

المجلة تصدر في بداية كل شهر هجري .. والوقت المحدد للمساهمة يبدأ مع صدور المجلة .. وإذا حصل أي تأخير على المجلة فإن المهلة تمدد بقدر مدة التأخير .

● الأخ عوض عبد الهادي يعقوب - مصر

نشكر لك مشاعرك .. ونأمل عدم تكرار مثل تلك الأخطاء التي حدثت بفعل ظروف خارجة عن إرادة الجميع .. والتوفيق من الله .

● الاخوان : (حسن علي ابراهيم الشيخ

- الاسكندرية - مصر) ، (ممدوح محمد صالح مرسى - دمياط - مصر) ، (احمد خلدون - حلب -

● الأخ جود محمد النويصر - القصيم - السعودية

موضوع الاستطلاعات تحرّص المجلة أن تقوم بها بنفسها لان لها أسلوبها الخاص في طرح الاستطلاعات .. كما أنها تستعمل الصور الملونة .. بواسطة الشرايح (السايدز) .. نشكر لك مبادرتك .

● الأخت نعمات والي - الاسكندرية - مصر

نشكر لك مشاعرك نحو المجلة .. أما بالنسبة للكتاب الذي أشرت إليه في رسالتك فبإمكانك طلبه من الناشر أو المطبعة كما نشرنا عنه في المجلة على أساس أن ما يصل إلى المجلة من كتب كهدايا يكتب عنها في باب « كتب وردت الى المجلة » والذي يصلنا عادة نسخة واحدة .

● الأخ عصام الطباع - دمشق

لقد قسوت علينا كثيراً .. ولو راجعت أعداد المجلة لوجدت أننا نعني بحرص كبير على الأمور والقضايا التي أشرت إليها .. وثق أننا نسير وفق ما تدعو إليه شريعتنا السمحة ولن نحيد عن هذا الطريق .. ومع ذلك فنحن نقدر غيرتك .. وندعو الله أن يوفقنا لما فيه الخير .. والإنسان غير معصوم من الخطأ .. فاطمئن .. ولك تحياتنا .

● الأخ ياسر أحمد عواك - دير الزور - سوريا

انتظر الإجابة على سؤالك في الأعداد القادمة تحت باب « سؤال وجواب » .

سوريا) ، (علي محسن مهدي - لبنان) ، (اسمهان مرائش - دمشق - سوريا) ، (سعد محمصة - دمشق) ، (احمد عبد الرحمن ادريس - حلب) ، (عبد الفتاح عبد العاطي حبيب - كفر صقر - مصر) ، (محمد وليد حديد - دمشق) ، (حسن علي شكر - العين - ابو ظبي)

لكم جميعاً عميق شكرنا وتقديرنا لمشاعركم النبيلة .. وندعو الله أن يوفقنا للقيام بأعباء المسؤولية الكبيرة .. وما ذلك على الله بعزيز .

● الأخ محمد محب الدين - جامعة حلب

موضوع زواج أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تجد بحثاً عنه في العدد الأول من السنة الثانية لأحد العلماء الأفاضل وبالرجوع إليه ستجد ما يجيب على تساؤلاتك .. نشكرك على حسن ظنك واهتمامك .

● الأخ حجاج ابراهيم حسين - المينا ج ٢٠٠٤

نشكر لك اهتمامك ومتابعتك إلا أننا نعتذر عن تحقيق ما اقترحت ذلك أن المجلة للتثقيف وليست للتسلية .. وسوف تجد كثيراً من الصحف والمجلات التي تعنى بهذا الموضوع .

مسابقة مجلة الفيصل

نتائج مسابقة العدد الأول السنة الثانية

أصحاب الأسماء التالية فاز كل منهم بجائزة مالية قدرها (٥٠٠) خمسمائة ريال سعودي) في مسابقة العدد الأول - السنة الثانية . . والمعروف أن أسئلة مسابقة العدد المذكور جميعها لم تخرج عن دائرة المواضيع التي نشرتها المجلة خلال سنتها الأولى .

- عطا عمر - كلية الهندسة - جامعة حلب - حلب - سوريا .
- إبناس محمود خليل ص . ب (٨٧٨١) - عمان - الأردن .
- محمد عبد الرحمن محمد صالح - ورشة السكة الحديد - بواسطه عبد الرحمن محمد صالح - كسلا - السودان .
- أحمد عارف الثاقب - الصندوق الوطني للضمان الاجتماعي - كورنيش المزرعة - بيروت - لبنان .
- فاطمة عباس محجوب ص . ب (٣٠١) - المدينة المنورة .
- محمد صالح المدني - ٨٦ شارع ٢٠ مارس - ياردو - حي صلاح الدين بوشوشة - تونس .
- زينب عبد السميع محمد إبراهيم - مدرسة السيدة حنيفة السلحداد التجارية الثانوية - مصر الجديدة - القاهرة - مصر .
- محمد الطاهر عبد القيسوم أحمد ص . ب (٥١١٠) - الخرطوم جنوب - السودان .
- محمد الصالح السلطان السحيبان - القسم - معهد البدائع العلمي ٣٠ / ث .
- فيصل محمد شفيق - كلية التربية - جامعة دمشق - سورية .
- فاطمة غريب - بلوك - ب - رقم ٢١٦ - برج مولاي عمر - مكناس - المغرب الأقصى .
- صالح محمد الجاسر - كلية العلوم الاجتماعية - قسم الجغرافيا - جامعة الإمام محمد بن سعود - الرياض .
- سحر الوفاي - جورة الشباح - شارع محبي الدين بن العربي - ٦٨ / ٣ - حمص - سورية .
- سلطان محمد حريان - المعهد العالي للمعلمين - البحرين .
- جابر محمد حسن خليل - كلية الآداب جامعة الإسكندرية - قسم اللغة العربية واللغات الشرقية - السنة الثانية - الإسكندرية - مصر .
- إبناس خليل كحيل ص . ب (٦٤) - الطائف .
- عبد العزيز عبد الله إبراهيم ص . ب (٤٧٣٤) - دبي - الإمارات العربية المتحدة .
- خديجة محمد عبد الله السباعي - ٦٦ - شارع موريطانيا وجدة - المغرب الأقصى .
- محمد أحمد سعيد ص . ب (٢٣) - الشونة الشمالية - أريد - الأردن .
- جمال عبد الله سعد الفويرس بواسطة مدير مدرسة موسى بن نصير - الميزر - الإحساء .

شروط المسابقة وإيضاحات أخرى

١ - قيمة المسابقة عشرة آلاف ريال سعودي . . موزعة على عشر جوائز على النحو التالي :

أ - الجائزة الأولى ٣٠٠٠ ريال

ب - الجائزة الثانية ٢٠٠٠ ريال

ج - الجائزة الثالثة ١٥٠٠ ريال

إلى جانب سبع جوائز مالية أخرى قيمة كل جائزة (٥٠٠ ريال سعودي)

٢ - المطلوب الاجابة على جميع الأسئلة . . ورافقها مع قسيمة العدد الخاصة بالمسابقة موضحا عليها الاسم ثلاثيا أو رباعيا - إن أمكن - مع وضع العنوان بوضوح لضمان وصول قيمة الجائزة إلى المشترك في المسابقة حالة الفوز .

٣ - ترسل الاجابات على العنوان التالي :

(الرياض - المملكة العربية السعودية - مجلة الفيصل - ص . ب . (٣) المسابقة) .

مع ذكر رقم المسابقة على الغلاف من الخارج .

٤ - أية إجابة تصل بعد ٤٥ يوما من صدور العدد لا يلتفت إليها .

٥ - ننصح بمتابعة أعداد المجلة لأن أغلب أسئلة المسابقة سوف يجدها القارئ في ثنايا المواضيع المنشورة فيها .

٦ - من حق القارئ أن يشترك باسمه في المسابقة الواحدة أكثر من مرة على شرط ارفاق قسيمة المسابقة مع كل رسالة .

السؤال الأول :

★ أحد حكماء العرب .. من نعيم في الجاهلية .. قال عنه كسروى انوشروان : « لو لم يكن للعرب غيره لكفى » .. مات وهو في طريقه إلى المدينة المنورة ليعلن إسلامه .. من هو .. ومتى توفي ؟

السؤال الثاني :

★ متى كانت هجرة الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة .. أذكر اليوم والعام ؟

السؤال الثالث :

★ أحد محيطات العالم .. يطلق عليه « بحر الظلمات » .. ما اسمه .. وأين يقع ؟

السؤال الرابع :

★ خرجت مع زوجها هبرة بن عمرو يوم فتح مكة .. أسلمت وعدت من الصحابات .. روي عنها الحديث .. تلقب بأُم هاني .. من هي .. ومتى توفيت ؟

السؤال الخامس :

★ أذكر أسماء مؤلفي الكتب التالية :-

كتاب الجيم - كتاب التكملة والذيل والصلة - كتاب الشفا - كتاب الصحاح - كتاب الواضح .

السؤال السادس :

★ جنرال الإنجليزي (١٨٥٧ - ١٩٤١) أسس الحركة الكشفية .. ما اسمه ؟

السؤال السابع :

★ (الرابية - دبا - حباشة - المريد - هجر) من أسواق العرب التاريخية .. أين توجد ؟

السؤال الثامن :

★ من هو مكتشف داء الكلب بالتلفيح ؟

السؤال التاسع :

★ ألقت أميركا قنبلتين ذريتين على مدينتين في اليابان .. ما اسمهما .. ومتى كان ذلك .. وما اسم القائد الذي ألقي القنبلة الأولى ؟

السؤال العاشر :

★ مدينة في تونس .. أسستها أميرة من لبنان .. ما اسم هذه المدينة .. وفي أي عام كان تأسيسها ؟

تأسيسية
مسابقة مجلة
الفيصل

● العدد ١٨ ●

الاسم :
المهنة :
العنوان :

- ج ١ المدن التي قدمتها المجلة في باب «مدينة وتاريخ» خلال سنتها الأولى حسب تسلسلها على النحو التالي :
(مكة المكرمة - الرياض - الجيزة - الطائف - مبدى يو سعيد - المدينة المنورة - مراكش - قرطبة - حلب - الدرعية - غرناطة - القاهرة) .
- ج ٢ القضايا التي ناقشتها المجلة في تدوتها الشهرية هي :
أبتاؤنا واللغة العربية - الأدب والتاريخ - حركة الاستنراق ما لها وما عليها - الانسان ومشكلة الغذاء - نحو دار نشر عربية إسلامية - الرحلات كمصدر للتاريخ - تكامل الانتاج الغذائي في العالم الإسلامي - الجماع العربية ما لها وما عليها - الإعلام العربي سلباته وإيجابياته - الترجمة وأثرها في الفكر العربي والإسلامي .
- ج ٣ الكتاب الذين وردت تراجم حياتهم في باب «من كتاب هذا العدد» هم :
(محمد علي السنوسي - عبد الله عبد الرحمن جفري - أحمد عيد الغفور عطار - د . عباس صالح طاشكندى - أحمد محمد جمال - د . ميمى سرحان - عيد القدوس الأنصاري - محمد موسى السليم - فنحي العشري - د . طلعت الرقاعي - عبد العزيز بن عبد الله - عبد الرحمن الحاج صالح - محمد حسين زيدان - محمد العيد الخطراوي - فاروق شوشة - د . عبد الله عبد المحسن التركي - د . عيد الله الطيبي - د . عبد العزيز حامد أبو وناة - عيد العزيز الرقاعي - جلال العشري - د . يدوي طبانة - بدو توفيق - د . عيده يدوي - محمود العايدى - عبد الله بن خميس - د . عيسى الجراي - البزابت مونيرو - فنحي سعيد - نديم صوالحة - نبيل وطفة - محمد حسن فقي - يوسف الشاروني - د . محمد مصطفى هدارة - أحمد صالح الصالح - د . صالح رياض - عيد القناح أبو مدين - د . عبد الفتاح الديدي - لزي تيريس - عيد الحافظ كمال - صلاح عز الدين - د . غازي القصيبي - عدنان الداعوق - فؤاد عنقاوي - عيد الله عريف - د . عبد العزيز شرف - عثمان بن سبار - ادوين ميكلمرة - عيد الله الماجد - د . عيد الرحمن زكي - جوليان فوكس - عيد الفناح العدوي - سامي حداد - د . مدتي عيد القادر علاقي - رؤوف مصري - د . عبد المحسن صالح - اسماعيل كنت - محمد الفاضي - د . ابراهيم حمادة - يحيى محمود ساعاني - محمد فهمي الحمدان - د . محمد بن سعد الشويهر - محمد عبد الله الوابل - محمد زياد كبة - د . سيد حامد النساخ - محماد سلام مذكور - رسم كيلاني - د . حسين محمد نصار - د . مصطفى ماهر - ظاهر زحشري - كريستوفر شيلد) . أما الكتاب الذي نشرت صورته وترجمته حياته دون ذكر اسمه في العدد السابع فهو الأديب السعودي عيد الرحيم أبو بكر .
- ج ٤ الأدباء والمفكرون الذين أجرت معهم المجلة لقاءات فكرية في باب «لقاء مع» هم :
(د . ابراهيم بهومي مذكور - محمد المزالي - محمد أيا حنيتي - ناتالي ساروت - د . سهر الفلماوي - الشاذلي القليبي - د . شوقي صيف - عبد الله بن خميس - د . زكي نجيب محمود - د . عبد الهادي التازي - د . رشاد رشدي - عيد الحق فاضل) .
- ج ٥ الكتب التي عرضتها المجلة في باب «رحلة في كتاب» هي :
(الرواية المغربية من أين وإلى أين ؟ تأليف عيد الكبير الخطيبي - رحلات الكايتن شكسيير - عبقرية الحضارة العربية تأليف عدد من العلماء والمختصين - قصة الأدب في اليمن تأليف أحمد محمد الشامي - الوسيلة هي الرسالة تأليف مارشال ماكلوهان - بلال ناليف ه . ا . ل . كريج - رحلة كايتن تيبور في شبه جزيرة العرب - الصقير جميل ناليف اي . اف . شومبكر - مقدمة عن آثار الملكة العربية السعودية - الحضارة النونسية من خلال القسطنسء ناليف المتجي النيفر - الإنسان المعاصر ناليف يانيس ياتايونبولوس - جمال على معطف القبر تأليف زيجريد هوتكه) .
- ج ٦ الهدايا التي قدمتها المجلة هي :
(رسالة الرسول الكريم ﷺ لندرن بن ساوي صاحب البحرين - أول خارطة للعالم رسمها الأديسي في ثلاثة أعداد - منظر عام لمدينة القدس - المسجد الحرام - المسجد النبوي - المسجد الأقصى - لوحة لسوق شعبي في مدينة الرياض - جامع كشاور في الجزائر - مسجد يباد-شاهي - في لاهور - الباكستان - مدائن صالح) .
- ج ٧ القصص والمسرحيات التي نشرتها المجلة هي :
(الظلمة تأليف عبد الله جيتري - آرثر والاستون تأليف برنارد شو - النورس تأليف إلبا فينيزي - تشنشي تأليف لويجي بيراندللو - النجمة تأليف د . تادية كامل - رحيل تأليف مجيد طويا - ثلاث رؤى معكوسة تأليف الان ووب جرييه - الشامة تأليف باسوناري كواباتا - الخلاص تأليف عيد العمال الحامصي - حكاية نادرة الحدوث تأليف أو . هنري - العودة تأليف فؤاد عنقاوي - الحلم نرجها عن الانجليزية داود الزبيدي - جرنیکا تأليف فرناندو اربال - وجه في الغربة تأليف اسماعيل كنت - ونزاهدت الشكاوي من أساليبي تأليف مارتن فالزر - نشاكا . . قصيد درامي تأليف لبوبولد سنجور رئيس جمهورية السنغال - الجرذ تأليف عيد الحفيظ عيد الفناح قاري - رجل كريم تأليف رسم كبلاقي - البحر تأليف السكبياديس يانوبولوس) .
- ج ٨ الرسائل التي وردت إلى المجلة من الرؤساء والزعماء العرب ونشرت مصورة يتوفعاهم هي :
(رسالة صاحب السمو الملكي الأمير قهد بن عيد العزيز ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء - رسالة الرئيس أنور السادات رئيس جمهورية مصر العربية - رسالة سمو أمير دولة البحرين - رسالة سمو أمير دولة الكويت - رسالة سلطان عمان) .
- ج ٩ كتب الرحلات التي قام بها الأجانب إلى البلاد العربية هي :
(رحلات الكايتن شكسيير - رحلات كايتن نيور - رحلات موزيل) .

All Correspondence To:
Riyadh-Saudi Arabia
Al-Faisal Magazine
P.O.Box 3
Tel.: 41968

مجلة ثقافية شهرية
تصدر عن
دار الفیصل الثقافية

المراسلات
الرياض - المملكة العربية السعودية
مجلة الفصيل
ص.ب (٣)
هاتف: ٤١٩٦٨

بريطانيا وايرلندا	١,٢٥	جنها اسرلنيا
فرنسا	١٠	فرنكات
هولندا	٧,٥	فلورن هولندي
بلجيكا	١٠٠	فرنك بلجيكي
سويسرا	٧	فرنكات سويسرية
المانيا الغربية	٧	ماركات ألمانية
إيطاليا	٢٠٠٠	ليرة إيطالية
إسبانيا	١٠٠	بيزيتا إسباني
البرتغال	٨٠	اسكودو
اليونان	١٠٠	درخا
الدانمرك	١٥	كرونا
النرويج	١٥	كرونا
السويد	١٥	كرونا
فنلندا	١٥	كرونا
الولايات المتحدة الأمريكية	٢,٥٠	دولاران ونصف
الباكستان	١٠	روبيات

٦ ريالات	المملكة العربية السعودية
٣٠٠ فلس	الكويت
٥ ريالات	أبو ظبي
٥ ريالات	قطر
٤١٠ فلس	البحرين
٤ ريالات	دبي
٣٠٠ بسنة	سلطنة عمان
٤ ريالات	الشارقة
٢٥٠ فلس	الأردن
٣ ريالات	ج.ع.ع. الجنبة
٤٠٠ فلس	ج. الجن الديمقراطية الشعبية
٢٠٠ مليم	مصر
٢٥٠ ملياً	السودان
٤ دراهم	المغرب
٤٠٠ مليم	تونس
٤ دنائير	الجزائر
٣٠٠ فلس	العراق
٣٠٠ فرش	سوريا
٣٠٠ فرش	لبنان
٤٠٠ درهم	ليبيا

الإعلانات:
يتفق عليها
مع الإدارة

للأفراد ١٠٠ ريال سعودي
للغير الأفراد ٢٠٠ " " " "
ترسل قيمة الاشتراك باسم مجلة الفيصل